

# فکری تربیت کے اہم تقاضے

ی

صفحہ ۵۰

نیو کریسٹ سائنس کمیٹی ۲

فکری تربیت کے اہم تقاضے

۵۰ فرصت

ہماری مطبوعات

۶۴۱-	سید قطیبؒ حرم سید حامد علیؒ	تفسیر فی ظلال القرآن (اردو) (اولی تا چہارم)
۱۳۰۱-	سید قطیبؒ حرم سید حامد علیؒ	تفسیر فی ظلال القرآن (اردو) (پہلے)
۱۵۱-	مولانا ابوالاعلیٰ مودودیؒ	معدنیوں کا نظام حکومت
۶۰۱-	سید علیہ رحمۃ اللہ	فولاد بے مومنین
۶۵۱-	مورسہ کدو کا کھانا	پاکستان قرآن اور سائنس
۳۵۱-	نیلین احمد حامدی	جہاد اسلامی
۵۰۱-	محمد حامد ابو النصر	وفاقی نسل کا قتلہ تختہ پاں
۱۰۰۱-	مولانا سید احمد گلپانی	روحان اکرام کی حکمت انقیاد
۹۱-	دانا کر شادو فی	محمد اسلام کے پیغمبر
۷۰۱-	حمید اللہ فخر ظاہری	تاریخ و موعظہ جہاد
۳۵۱-	پروفیسر سعید حوکی	انجیل مسلمانوں کا ترجمہ برائے اعلیٰ طریقہ کار
۵۵۱-	پروفیسر محمد حیات خاں غوری	ہندوستان میں فی سائنس
۳۵۱-	ڈاکٹر عبد الصمد مرزوقی	فکری انقلاب اس کے مضامین اور تصاویر
۳۵۱-	مولانا قبول احمد سید بھادری	سفر نامہ لٹن ایلو طرہ
۱۷۱-	مولانا قبول احمد سید بھادری	عجاibat ہند
۵۰۱-	پاکستان خیر آبادی	قرآن میں عورت کی حیثیت
۱۲۰۱-	سکین جادوی	اللہ کے پہاڑ
۲۵۱-	ڈاکٹر یوسف احمد القرضاوی	انجیل مسلمانوں کا تاریخی نظام
۷۱-	پاکستان خیر آبادی	اسلامی ریاست میں عورت کے حقوق
۱۲۱-	پاکستان خیر آبادی	فوری محمدی
۲۲۱-	مولانا قبول احمد سید بھادری	سات سو برس پہلے کا ہندوستان

Crest Publishing Company

2035, Gashim Jan Street, Ballimaran, Delhi-6 Ph.:3262545



# فکری سریت کے اہم تقاضے

د۔ س۔ لہری

ترجمہ و تعلیق

سلطان محمد اصلاحی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب	-	فکری تربیت کے اہم تقاضے
نام مصنف	-	ڈاکٹر یوسف القرضاوی
ترجمہ اور تعلق	-	سلطان احمد اصلاحی
سر	-	نیو کریسینٹ پبلشنگ کمپنی۔ دہلی۔ ۶۶
سن اشاعت	-	2008
قیمت	R	

ملنے کا پتہ

نیو کریسینٹ پبلشنگ کمپنی  
۳۰۳۵-گلی قاسم جان، ملی ماران، دہلی۔ ۶

Ph.: 23262545, 65363445

## فہرست موضوعات

۱- عرض مترجم	۸
۲- مقدمہ (از مصنف)	۱۲
۳- اسلامی ثقافت اور اس کے عناصر ترکیبی	۲۰
۱- قرآن کریم اور اس کی تفسیر	۲۲
دینی کا قرآن سے تعلق	۲۹
قرآن کی خصوصیات پر نگاہ	۲۵
۱- قرآن کلام الہی ہے	۲۵
۲- اسے خود اللہ نے آسان کیا ہے	۲۸
۳- قرآن کا اعجاز	۲۰
بیرائے بیان	۳۱
موضوع	۳۲
علمی اعجاز	۳۳
اعجاز دوام	۳۴

۱۶۲

گزوار اور موضوع امامادیش سے اجتناب

۱۶۳

دایمان حق کے یہاں ضعیف اور موضوع روایات کے طرح لہ پائی ہیں

۱۶۹

۳۔ فقہ اسلامی سے مناسبت

۱۸۷

اصیاء طلب امور

۱۸۸

عبادات کی مادی توجہ اور ان کے ذریعہ فرائض کی کرنا

۱۸۹

احکام کی جامع و مانع علت

۲۰۵

۱۲۔ اصول فقہ سے واقفیت

۲۰۷

۵۔ علم العقائد کی واقفیت

۲۱۲

۶۔ تصوف

۲۲۰

۷۔ اسلامی نظام زندگی کا مطالعہ

۲۲۹

۷۔ اسلام کے بنیادی عقائد و افکار سے متعلق

۲۳۰

عبادت کے باب میں

۲۳۰

اسلام کے تصور و اخلاق کی نمائندہ کی ہیں

کتا ہیں جو اسلامی نظام زندگی اور اس کے مختلف اجزاء کی تفصیل

پیش کرتی ہیں۔

۳

دعوت اسلامی کی نمائندہ کتابیں

۳

۲۔ تاریخی ثقافت

۳

۵۔ ادبی ثقافت

۳

۶۔ انسانی ثقافت

جامعیت

مطالعہ قرآن دینی کے لئے اہم ہدایات

آیات کی جمع و ترتیب

تقرانی قصص و حکایات پر توجہ

مخصوص نمونوں پر نگاہ

استدلال کی مشق

خلافا تاول و تحریف کلام سے اجتناب

علوم قرآنی سے واقفیت

تفسیر کے طلباء کے لئے پچھلے اہم تصنیفیں

تفسیر کے مغز اور اس کے جوہر پر نگاہ رکھنا

اسرائیلیات سے اجتناب

۳۔ ضعیف اور موضوع روایات سے اجتناب

گزوار اور فارغ سدا را و اقوال سے پرہیز

۲۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت۔ اسلامی ثقافت کا دوسرا مفاد

مطالعہ سنت چند اہم ہدایات

سنت پر عمل کا ہتھام

احادیث کی جمع و ترتیب

نیت و ارادے کی اہمیت

عصمت حدیث کی حفاظت

عوام کے سامنے شکل حدیثوں کو پیش کرنے سے اجتناب



سوشلزم  
جمہوریت  
ڈکٹیٹر شپ  
اسلامی تحریکات کی صورت حال  
عالم اسلام میں ان تحریکات میں اجماع ترین تحریک  
عالم اسلام میں دعوت اسلامی کی صورت حال  
مخالفت اسلام قومیں  
اپنے قریبی ماحول پر نظر

سماجی علوم کا مطالعہ چند اجماعی بنیاد پر	۲۷۶
نفسیات	۲۷۹
سماجیات	۲۸۶
علم الانساق	۲۹۵
فنون تربیت	۲۹۷
علمی ثقافت	۳۰۰
۸۔ حالات حاضرہ پر نظر	۳۱۹
عالم اسلام کے حالات	۳۲۱
۹۔ دشمن اسلام طاقتوں کی صورت حال	۳۲۲
۱۔ اشتراکی جملہ	۳۲۳
داخلی جنگ	۳۲۴
غائب کی صورت حال	۳۲۵
یہودیت	
عیسائیت	
ہندومت	
بدھ مت	
مختلف سیاسی نظریات	
۱۔ اشتراکیت مغربی یورپ کے مختلف ممالک میں	
موجودہ سرمایہ داری	

کا کرکن اور اس کے مصنف اول کے رہنماؤں کے قریب ترین ساتھیوں میں رہے ہیں۔ اس نے آئندہ صفحات میں علمی و فکری تیاری کے ذیل میں بالواسطہ طور پر 'اخوان' کے نقطہ نظر اور اس باب میں ان کے انداز فکر کی ایک جھلک بھی بڑی حد تک دیکھی جاسکتی ہے۔ بیسویں صدی کی اس عظیم اسلامی تحریک کے نقطہ نگاہ کو معلوم کر کے دوسری صاحب تحریکات بھی بطور پراس سے فائدہ اٹھا سکتی ہیں، اور باہمی استفادہ سے ہر ایک کو یقینی کیاں دود کرے میں کافی مدد مل سکتی ہے۔ 'اسلامیات' کے ایک عالم طالب علم کے لئے بھی اس کتاب کا مطالعہ ان شارالندرا فادیت سے خالی نہ رہے گا۔ بنیادی اسلامی مفاد اور ان کے متعلقات سے استفادہ کے منہج و انداز کا ایک اچھا جائزہ اس میں آگیا ہے۔ قرآن و حدیث اور ان کے متعلقات کے علاوہ فقہ، اصول فقہ، علم کلام، تصوف، نیز عصری علوم مثلاً تاریخ، نفسیات، سماجیات، اخلاقیات وغیرہ کے سلسلے میں بھی اچھی خاصی معلومات اس میں پینے کی کوشش کی گئی ہے۔ دینی کی علمی اور فکری تیاری کے ذیل میں پوری کتاب میں مصنف نے بات جس انداز سے کہی ہے اس سے شریعہ ہوتا ہے کہ وہ عربی زبان اور اسلام کے بنیادی مفاد سے براہ راست واقفیت کو دینی کے لئے ایک شرط لازم کی حیثیت سے تصور کرتے ہیں۔ جس کی طلوت اشارہ کی بھی چنداں حاجت نہیں بخیر صحت اس سے آگے کی باتوں کی طرف متوجہ کرنے کی ہے۔ خدا کرے کہ عربی دنیا سے باہر کے دعوتی حلقوں کے لئے یہ چیز عربی زبان اور بنیادی اسلامی مفاد سے براہ راست واقفیت کچھ پہنچانے کے لئے ایک ہمیز کا کام دے سکے۔ مصنف نے ہر موضوع سے متعلق اپنے معاصرین کے کاموں کا حوالہ

## عرض مترجم

ماضی قریب میں عالم عرب کی کم ہی شخصیتیں ہوں گی۔ میں اور درویشیا میں وہ شہرت و مقبولیت حاصل ہوئی ہو جو جناب ڈاکٹر یوسف القرضاوی کے حصے میں آئی ہے۔ ان کی تصنیفات کا بڑا حصہ اردو میں منتقل ہو کر قبول عام حاصل کر چکا ہے، اور روزانہ اس کی فہرست میں اضافہ ہو رہا ہے۔ پیش نظر کتاب 'دینی کی مطلوبہ ثقافت' یا 'فکری تربیت کے اہم تقاضے' بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے، جس کا موضوع عیساکہ اس کے نام سے ظاہر ہے علمی اور فکری تیاری کے ذیل میں دین کے ایک دینی کے لئے ان اہم نکات کی نشاندہی ہے جن کا لحاظ رکھنے بغیر وہ اس کا حق ادا نہیں کر سکتا ہے۔ یوسف القرضاوی نے دین رسا پایا ہے اور ان کی نظر و مسح ہے۔ اس کے علاوہ وہ صرف ایک صاحب نظر اور فکرمندی نہیں بلکہ ایک پرچون مبلغ اور داعی بھی ہیں۔ اس نے ان صفحات میں ان کے علمی خیالات و انداز پر نہیں بلکہ ان کے دعوتی تجربہ بات و شاہدات کا ایک بڑا حصہ بھی صفحہ و قلم اس پر منتقل ہو گیا ہے۔ جن سے اسید ہے خاص طور پر دعوتی طلق اور ان میں بھی بالخصوص نوجوان دنیا سے زیادہ فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گے۔ موصوف 'اخوان المسلمون' کے ایک سرگرم



گی۔ اللہ تعالیٰ تو یقینی دے تو کو کوئی دوسرا صاحب ذوق بھی یہ کام اپنے زمرے لئے قلم لے جس پر کہیں بحد سہرت ہوگی۔

تجربہ کے سلسلے میں ہمساری ناچیز رائے ہے کہ الفاظ کی پابندی کر کے اس کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا تجربہ کی اصل غول یہ ہے کہ ایک زبان میں کہی ہوئی بات دوسری زبان میں اس کے اپنے اسلوب اور طرز ادا کو ملحوظ رکھتے ہوئے بیان کی جائے۔ یہ قصید قافی تجربہ سے کی صورت حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔ ہم نے اس ترجمہ میں اپنی حد تک پوری کوشش کی ہے کہ مصنف کی عربی زبان میں کہی گئی بات اردو کے اپنے اسلوب میں ادا کی جاسکے، البتہ اس سلسلے میں زیادہ آزاد دہی سے کام نہیں لیا گیا ہے۔ ہماری یہ کوشش کس حد تک کامیاب ہے اس کا فیصلہ ناظرین ہی کر سکیں گے۔ مختلف مقامات پر حسب ضرورت ہم نے اپنی طرف سے تبدیلیاں کا اضافہ کر دیا ہے جو امید ہے ان شاء اللہ افادیت سے خالی نہ ہوں گی، اسی طرح وہاں توقع اور گفتگو کو دہرایا کرنے کے لیے توہمین کی ہجرات کا امتداد بھی طرز ہے۔ بھول چوکے کوئی انسان کا م خالی نہیں ہو سکتا چاہے جیسے جیسے بدعات و بدعادات کی کوئی کوشش نہ ہو کہی گئی اشت کی نشاندہی کر کے لایے شکر ہے کہ حق ہوں گے اور اللہ تعالیٰ انھیں جزائے عظیمہ عطا کرے گا۔

وہما توفیقہ فی الا بالی اللہ علیہ توکلہ والیہ انیب۔

سلطان احمد احمدی

پان والی کوٹھی علی گڑھ

۲۳۔ اپریل ۱۸۷۳ء

کتاب میں بڑی فراخ دہلی سے دیا ہے اور ان سے استفادہ کرنے کی تلقین کی ہے۔ متعلق کتابوں کے علاوہ منفرد مضامین کا ذکر بھی اسی انتہام سے کیا ہے اور عالم عرب سے باہر کی شخصیتوں کے کام کا تعارف کرانے میں بھی کسی مجلس سے کام نہیں لیا ہے بلکہ پوری قدر انفرادی کے ساتھ ان کا ذکر کیا ہے۔ برصغیر ہندو پاک کی حد تک یہ چیز ہمارے لئے جو بہت اہم و نوبت نہیں قابل تقلید بھی ہے۔ جبکہ ہمارے یہاں عام طور پر محاصرہ کے چھوٹے موٹے کاموں کا توجہ دیکری کیا ان کے بڑے بڑے کاموں کو پس پشت ڈال دینے کو ایسا لگتا ہے گویا کارِ ثواب بھجا جاتا ہے۔ اس ذیل میں مختلف موضوعات سے متعلق اہم اردو تصنیفات کا اضافہ ہم نے اپنی طاقت سے کر دیا ہے۔ غالباً انہی زبان میں ہونے کے سبب وہ موضوعات کی نگاہ میں نہ آ سکی ہوں گی لیکن اپنے موضوع پر وہ جس اہمیت کی حامل تھیں اس کے پیش نظر ان کا ذکر کرنے سے ایک بڑی تشنگی باقی رہ جاتی۔

مختلف مقامات پر کتاب میں ذکر کردہ احادیث کو اصل مآخذ سے رجوع کرنے پر اندازہ ہوگا کہ مصنف نے زیادہ حدیثوں کو لے کر اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے کہیں کہیں فہم نویس کے ذریعہ ہم نے اس اختلاف کو واضح بھی کر دیا ہے۔ اردو قارئین جو اور پیش از رو تصنیفات میں کسی بھی حدیث رسول کو آئندہ میں ذکر کردہ حدیث سے مطابقت دیکھنے کے عادی ہیں، امید ہے اس وضاحت کے بعد انھیں کوئی غلط فہم نہیں رہے گا۔ اب اس مرتبہ کو علاوہ اور بہت سی باتوں کے ایک فائدہ بھی حاصل ہے کہ وہ حدیث کو اپنے الفاظ میں بیان کرتے ہوئے بھی متن حدیث سے قریب تر رہتے ہیں۔ اردو کے لحاظ سے البتہ یہ بہر حال ایک کمی ہے کہ ان شاء اللہ آئندہ دور کرنے کی کوشش کی جائے

روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے۔ شاید یہی وجہ ہے جو کہ اللہ تعالیٰ نے دعوت دین کی اس بات کو سب سے پہلی بات اور اسے سب سے اونچی کام قرار دیا ہے :

وَمَنْ أَظْهَرُ لِقَوْلِهِمْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَنَجَّى مِنَ الْمُشْرِكِينَ ہونکتی ہے جو بلائے اللہ کی طرف اور ایک نیکو عمل کرے اور کچے پر میں مسلمان ہوں (رضلت : ۳۲)

اللہ کی طرف بلائے کا مطلب ہے لوگوں کو اس کے دین کی طرف بلانا اور انھیں اس بات کے لئے آمادہ کرنا کہ زندگی کے اندر وہ اس کے بتائے ہوئے راستے کے مطابق چلیں اور روئے زمین پر اس کے عطا کردہ مضابطہ حیات کو جاری و نافذ کریں۔ صرف ایک اللہ کی بندگی کی جائے، اسی سے ہر مطلب کی جائے اور صرف اسی کی اطاعت کو اپنے اوپر لازم قرار دیا جائے، اور اس ایک ہستی کے علاوہ جن بے شمار خدائوں طاقتوں کی لوگ پیروی کر رہے ہیں اور ان کی اطاعت کا عقائدہ اپنی گردن میں ڈالے ہوئے ہیں، ان سب سے برأت کا اعلان کیا جاتے ہیں اسی کو مانا جائے جسے اللہ نے حق بتایا ہے اور جس چیز کو اس نے باطل قرار دیا ہے کسی رو رعایت کے بغیر اسے باطل تصور کیا جائے، بھلائی کا حکم دیا جائے، برائی سے روک دیا جائے اور اللہ کے راستے میں اپنی جان اور مال کی بازی لگانے سے ذرا بھی گریز نہ کیا جائے۔ مختصر لفظوں میں یہ کہ دین اسلام کی طوت دعوت دی جائے بالکل خالص اور بے آئینہ طریقے پر، نہ اس کے حصے بخرے گئے جائیں نہ اس کے اندر کسی اور چیز کی آمیزش کی گوردا دکھا جائے۔

خوب سمجھ لیا جائے کہ دین کی دعوت جب اس انداز سے پیش کی جائے گی تو اسے ٹھنڈے پٹوں بھی برداشت نہ کیا جائے گا۔ اور ایسا کبھی نہ ہو گا کہ لوگ

دین کی طرف دعوت دینا اور اللہ کے راستے کی طرف بلانا اس کام کا پیشرو

سب سے پہلے حضرات انبیاء علیہم السلام نے اٹھایا جنہیں اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کے درمیان سے خاص اس کام کے لئے منتخب فرمایا اور انہیں ان کے پاس اپنا پیغام بھرنے کو بھیجا۔ ان کے بعد اس بوجھ کو ان کے سچے ہاشیمنوں نے اپنے کندھوں پر اٹھا لیا جو اس کام کے سلسلے میں ان کے وارث قرار پائے۔ یہ وہ برگزیدہ شخصیتیں تھیں جو عظیم سانحہ عمل کا پیکر اور صدق و اخلاص کا کامل ترین نمونہ تھیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ جس کام کو انھوں نے اپنے ذمہ لیا اس کا حق ادا کر کے دکھایا۔ کون نہیں کہے گا کہ خدا تعالیٰ پر ایمان کے بعد سب سے افضل عمل اگر کوئی ہو سکتا ہے تو وہ یہی دعوت الی اللہ ہے۔ اس لئے کہ اس کی بدولت لوگوں کو حق کی طرف رہنمائی ملتی اور بچائی کا راستہ روشن ہوتا ہے۔ اس کے نتیجے میں لوگ بھلائیوں اور نیکیوں سے محبت کرتے اور بدی اور برائی سے ان کے اندر نفرت پیدا ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ لوگ اس کی بدولت اندھیروں سے نکل کر گمراہی میں آجاتے ہیں۔ اور زندگی کے سفر میں ان کے لئے حق و صواب کا راستہ



معلم ہی کی ذات ہے جو ایک طالب علم کے اندر بے تابی کی روح پھونکتا اور اس کی رگوں کے اندر زندگی کا خون دھڑاتی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ تعلیم و تربیت کی اس ہم تیر دوسرے بہت سے عوامل کا زور نا ہوتے ہیں۔ اور دوسری بہت سی چیزیں اس کے اوپر اثر انداز ہوتی ہیں۔ تعلیم گاہ ہوتی ہے، اس کا ایک پورا نظام ہوتا ہے، کتاب کا پانی اور قلم ساتھ ہوتے ہیں۔ اس کے علاوہ حقیقی و تقابلی کے بے شمار امکالت ہوتے ہیں جن سے اس مسئلے میں مدد ملی جاتی ہے لیکن اس پورے نظام میں کون سے چیز کی حیثیت اسی علم اور موتی کو حاصل ہوتی ہے اور سب کچھ ہوتے ہوئے اگر اس فائدے سے صرف اسے نکال دیا جائے تو پورا نقشہ بالکل بے رنگ اور بے پورا ڈھانچہ ایک لاشہ بے جان کے سوا کچھ نہیں رہ جاتا ہے۔

اب اگر تعلیم و تربیت کے میدان میں معلم و مربی کی یہ حیثیت ہے تو کیا دوسرے تبلیغ کے میدان میں داعی اور مبلغ کی حیثیت اس سے کچھ مختلف ہوگی۔ کون نہیں کہے گا کہ ایک تعلیم گاہ کی نسبت سے جو اہمیت ایک معلم اور مربی کی ہو سکتی ہے، میدان دعوت میں داعی کی حیثیت اس سے بدرجہا بڑھی ہوئی ہوگی۔ اس لئے کہ اس کا تو پورا نظام اسی کی شخصیت کے گرد گردش کرتا ہے۔ تعلیم کی طرح اس کے نہ تو متعین اوقات ہوتے ہیں، نہ درس و تدریس کا باقاعدہ سلسلہ ہوتا ہے، نہ اس کا کوئی باقاعدہ کورس مقرر ہوتا ہے اور نہ تو اس کے لئے مدرسہ و کالج کی وہ فضا ہوتی ہے جس کا ایک لگاتار ہندھا نظام ہوتا ہے اور باقاعدگی کے ساتھ روزانہ اس پر عمل درآمد ہوتا ہے۔ اس کے برعکس دعوتی میدان میں تمام تر ادارہ مدار داعی کی شخصیت پر ہوتا ہے، وہ خود بننا بخود ہوگا دوسروں کو بھی اسی نسبت سے متحرک کر کے گا جس نسبت سے وہ اپنا خون جگر جلانے کا اسی کے بقدر اسے اپنے اور گرد و دشتی نظائر سے لے کر خلیک اس پورے نظام میں ازاد ملتا آخر جو کچھ ہے وہ

ہوتی درجوق لب اسے قبول کرتے بائیں اور کسی طرف سے اس کے علاوہ ایک آواز بھی نہ اٹھے، اس کا تصور کیمرہ کی باریک بینی سے لوگ ہوتے ہیں جن کے ذہن و دماغ پر تعصبات کے دبیر پردے پڑے ہوئے ہیں فحاشائیں ان کے اندر دوڑیں اپنے گھونسلے بنا چکی ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ حق و باطل کے درمیان قوت امتیاز سے محروم ہو جاتے ہیں۔ پھر ان سب پرستار وہ بے شمار شیطانی طاقتیں ہوتی ہیں جو انہیں مسلسل اسی سمت میں آگے بڑھتے چلے جانے کے لئے ہمیز کرتی رہتی ہیں اور ان کی مستقل کوشش ہوتی ہے کہ ان کے ذہن کے دیکھے کسی صحت کھنڈ نہ پائیں۔ بلند ناگہ میرے پاس کار دعوت کو سمجھانے کے لئے اس بات پر مضبوط ہاتھ سامنے آئیں جو اپنے اندر اس کے ہم گیر تقاضوں کو پورا کر کے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور اسے درپیش بینریوں کا بھرپور مقابلہ پرجواب دے سکیں۔ انہیں خود بھی کار دعوت کی عظمت و اہمیت کا پوری طرح احساس ہو اور دوسرے دلوں کو بھی وہ اس کی روشنی سے متور کرنے اور ان کے اندر اس شجرہ طیبہ کی تخم کاری کی اہلیت رکھتے ہوں۔ غرضیکہ وہ خود اس کی طاقت کے لئے آئنا اور اس کے نشے سے شرابا ہوں۔ اور دوسروں کو بھی اس سے شاد کام اور اس نشے سے محبت کریں۔ کار دعوت کے اس سیاق میں داعی کی حیثیت اصل قوت متحرک کر کے ہوتی ہے جس سے پورا قافلہ دعوت ہمیز حاصل کرتا ہے۔ دراصل کلمہ یہی وہ 'فائتمو' ہوتا ہے جس سے یہ پورا کاروان متحرک ہوتا ہے اور یہی وہ 'پاور آؤس' ہوتا ہے جو اس پوری سبکی کو منہ دوں لگتا ہے۔

آج تعلیم و تربیت کے ماہرین کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ اس میدان میں اصل آہیت معلم و مربی کی ہے اور اس پورے نظام میں اسے ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت حاصل ہے۔

ہے تو وہ سب سے پہلے زبان کا اسطر ہے۔ کہ اس کے بغیر دوسرے تمام اہل علم بیکار اور ان کا گھٹل قورا پانا یقینی ہے۔ لیکن یہ ایمان کوئی معمولی چیز نہیں صوفی زبان میں صحیح فہم سے اس کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا ہے۔ ایمان صحیح معنوں میں ایمان اسی وقت قرار پاتا ہے جبکہ وہ انسان کے رگ و پے میں سرایت کر جائے اور اس کی عملی زندگی اس کی شہادت پیش کرنے لگے۔

دوسری چیز حسن اخلاق ہے کہ وہ اخلاق کا یہ یکساں ہو اور یہ چیز اس کی فطرتِ ثانیہ بن چکی ہو۔ اور واقعہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے اندر صحیح معنوں میں ایسا ان جاگزیرں ہو جائے تو اس کے اندر اس حسن اخلاق کا پایا جانا لازمی ہے یہی وجہ ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایمان کے ساتھ بطور لازم و ملزوم کے پیش کیا ہے۔

اَکْمَلُ الْاٰمُوْمُوْنِیْنَ اِیْمَانًا اَخْلَاقًا فَخُلِقَ

(ابو داؤد۔ دارقوت)

وہ ہے جس کا اخلاق سب سے اچھا ہو)

دین کے ایک داعی کے لئے حسن اخلاق کی اسی اہمیت کے سلسلے میں اس سے بڑی بات اور کیا ہو سکتی ہے کہ قرآن داعیِ اول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وصف سے متصف کر دیتا ہے:

وَ اَنَّا نَحْنُ خُلِقْنَا بِطَیْبٍ (نہم، ۴۰) (اور بیشک تم اخلاق کے بڑے مرتبہ پر ہو)

اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر اپنا احسان جتاتے ہوئے اسے آپ پر اپنا خصوصی انعام قرار دیا ہے:

فَخَلَقْنَا مُحَمَّدًا مِّنْ اَللّٰهِ لِیَلْبِسَ وَ لَکَ (یہ اللہ کی بڑی مہربانی ہے کہ تم ان کے لئے

مَنْکَرٌ فَخَلَقْنَا فِیْطِیْطُ الْقَلْبِ الْاَنْفُصَا وَ مَدَن (نہم ہو۔ درمدا اگر تم خود خواہ و محنت دل ہوئے

سبب یہی داعی کی شخصیت ہے اور اسی کے گرد اس کا پورا نظام گمراہ کرنا ہے یہی امدادہ ہے یہی اس کا نظام الاتفاق ہے یہی اس کا نصاب ہے، اسے یہ معلم کے فرائض انجام دینے ہیں اور اپنے پورے فائز کو جو طرح بھی دینا ہے وہ اسی کے ذمہ ہے۔ کتنا بھاری ہے یہ بوجھ جو اسے اٹھانا ہے اور کتنی اہم ہے یہ ذمہ داری جو اسے انجام دینی ہے۔

کار دعوت کے اس پس منظر میں داعی کی جتنی کچھ اہمیت ہو سکتی ہے اس پر اب مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ معلوم ہو گا کہ اس میدان کا اصل کام ایمانی داعیوں کا تیار کرنا ہے۔ ان کی بہتر سے بہتر تربیت کا سامان کیا جائے۔ فکری اور عملی لحاظ سے ان کو فیلڈ جی طرح تیار کیا جائے۔ اور ان کے علمی معیار کو زیادہ سے زیادہ بلند کرنے کی کوشش کی جائے۔ اگر یہ کام نہ ہو سکا تو دعوت دین کے تمام لیے چوڑے منصوبے دھوے کے دھوے دے جائیں گے۔ اور تاریخ کی دنیا میں کار دعوت کی انجام دہی الگ رہی دعوت کا یہی فائدہ خود داعی صفوں کو پروردگی و اشغال سے محفوظ رکھنے میں کامیاب نہ ہو سکے گا۔ داعی اگر وہ جب تک اپنے کو علمی فکری اور عملی ہر حیثیت سے پوری طرح تیار نہیں کرے گا وہ خود کی شمالی اجتماعیت کا فوہ بیش کر سکے گا۔ تاریخ کی دنیا میں کوئی قابل ذکر کارنامہ انجام دے سکے گا۔

دین کا ایک داعی حق و باطل کی اس کشمکش سے کامیابی کے ساتھ اسی وقت جہدہ برآ ہو سکتا اور ظلم و جبر اور فتنہ و فساد کے گھٹا ٹوپ لٹھیریں میں کوئی کار چارخ اسی وقت جلائے رکھ سکتا ہے جب کہ باطل کی اس پوری فوج سے لڑنے کے لئے اس نے اپنے کو پوری طرح مسلح کر لیا ہو اور دشمن کے ہر حملے کا پوری قوت کے ساتھ جواب دینے کی پوزیشن میں ہو۔

باطل کے فداوت اس جنگ میں ایک داعی کے لئے اگر کوئی اسلحہ کار گر ہو سکتا



میں کیا تھا۔ خیال تھا کہ یہ مقام کچھ زیادہ طویل نہ ہو گا اور چند صفحات میں بحث سمٹ کر آجائے گی۔ لیکن اپنی خواہش کے باوجود گفتگو طویل ہو گئی جو بجائے ایک مقالہ کے ایک کتاب کی صورت میں آپ کے سامنے ہے۔ ویسے یہ موضوع کافی اہم ہے۔ خاص طور پر آج کے حالات میں جبکہ عالم اسلام میں ہر گز اس مقصد کے لئے الگ الگ اداروں اور انجمنوں کا قیام پیش نظر ہے شاید یہ گفتگو کچھ زیادہ بے موقعہ اور بے محل بھی نہ ہوگی۔ اس پس منظر میں میں نے ایک دائمی کے لئے چند باتوں کی نشاندہی کی ہے جس کے لئے میں نے ثقافت کی نئی اصطلاح استعمال کی ہے۔ دائمی کی یہ مطلوبہ ثقافتیں درج ذیل ہیں :

- ۱۔ اسلامی ثقافت ۲۔ تاریخی ثقافت ۳۔ ادبی ثقافت ۴۔ انسانی ثقافت
- ۵۔ علمی ثقافت اور ۶۔ ثقافت واقعہ یعنی حالات حاضرہ پر نظر۔

دائم کے لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ وہ ان تمام ثقافتوں سے اپنے کو بھرپور طریقے پر آراستہ کرنے کی کوشش کرے۔ انھیں اپنی طرح مضحکہ خیز اور انہیں زیادہ سے زیادہ اپنے اندر اٹارنے کی کوشش کرے۔ جب تک وہ خود ان کیفیات سے بھرپور طرح سرشار نہ ہو دوسروں کو ان سے سرشار کرنے میں اسے کامیابی نصیب نہیں ہو سکتی۔ اب میں ان میں سے ہر ثقافت کے متعلق الگ الگ گفتگو کرتا ہوں، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے میرے ذہن کے دریچوں کو کھول دے اور میں اپنی بات کو بہتر سے بہتر طریقے پر بیان کر سکوں۔ و بائدا التوفیق۔

یوسف القرضاوی

۱۸-۱۲، ۱۳۹۶ھ

خزائن۔ آئین کاروان: ۱۱۵۹) تو لوگ تمہارے گرد سے چھٹ جائے)

حق و باطل کے اس کا زلزلہ میں کام آئے والا تیسرا مسلمہ، علم اور ثقافت کا ہے۔ روحانی اور اخلاقی ہتھیاروں کے پہلو پہ پہلو یہی نکری اسلحہ وہ تیسری چیز ہے جس کے ذریعہ اس محرک کو سر کیا جاسکتا اور اس ہمہ گیر کامیابی حاصل کی جاسکتی ہے۔ اس لئے کہ دعوت دراصل ایک طرح کی معنوی داد و دہش ہے، اس ظاہر بات ہے کہ جو خود اندر سے خالی اور نورِ علم سے بے بہرہ ہو گا وہ دوسروں کو اس کے پیچھے فیض آب کیسے پکڑے۔ جو خود خالی ہاتھ ہے وہ دوسرے کو کیا دے سکتا ہے۔ جو شخص صاحبِ فہم ابی نہیں اس کے کلمۃ ادا کرنے کا سوال ہی کیا پیدا ہوتا ہے۔

آئندہ صفحات میں ہم نے دعوتِ دین کے اسی تیسرے تقاضے سے بحث کی ہے۔ دعوت کا نکری پہلو یعنی اس پس منظر میں دائمی کن پہلوؤں سے تیار ہونا چاہیے۔ وہ خود اپنے کو اس میدان کے لیے کس طرح تیار کرے یا اگر دوسرے لوگ اسے اس مقصد کے لئے تیار کرنا چاہیں تو انھیں اس سلسلے میں کن امور کو پیش نظر اور کن باتوں کو مد نظر رکھنا چاہیے۔ دوسرے نقطوں میں یہ دائمی کی مطلوبہ ثقافت کیا ہونی چاہیے اگر ہم اس مقصد کے لئے کسی مدد سے یا کسی کالج کا قیام عمل میں لانا چاہیں۔ یا اگر کچھ لوگ خود اپنے طور پر اس کام کے لئے اپنے کو تیار کرنا چاہیں تو اس کے سلسلے میں انھیں کیا مشورہ دے سکتے ہیں۔

یہی سوال ہے جس کا اس کتاب میں جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے جو دراصل اس مسئلے کا بڑا ہموار قالب ہے جو دعوت اور اب دعوت کے مسائل سے متعلق پہلی کانفرنس میں پیش کی گئی تھی جس کا اہتمام جامعہ اسلامیہ مدینہ نے منعقد کیا تھا۔

ہر وقت شکوک و شبہات کی آماجگاہ بنے رہیں۔ اس لئے ناگزیر ہے کہ اسلام کی یہ واقفیت اس کے اصل مصداق کی روشنی میں ہو، جس میں اس کے پشتہ صفائی سے براہ راست سیرانی حاصل کی گئی ہو۔ انتہا پسندوں کی تحریفات کا اس میں کوئی دخل نہ ہو، نہ باطن پرستوں کے من گھڑت خیالات کی کوئی آئینہ ہو اور نہ واقفیت کاروں کی دور انداز کا دتا واپلات کا کوئی شائبہ ہو۔

اس طرح دین کا یہ دائمی اپنے رب کی طرف سے ایک روشن دلیل، پر ہو گا جیسکہ اس کا ارشاد ہے: اَفَتُنْكَانَ عَلَىٰ بَيْتِ قَوْمٍ مُّسْئِمٍ (نور: ۱۱۳) اور اپنی دعوت میں اسے پوری طرح 'شرح صدر' حاصل ہو گا۔ جیسکہ اللہ تعالیٰ نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیروؤں کے سلسلے میں اس کی گواہی دی ہے:

قُلْ لِّهْدِيهِ سَبِيلِي اَذْعُوْا اِلٰى اللّٰهِ عَلٰی  
بَعِيْدٍ يَّوْمَ اَنَا وَكَسِبْتُ الشَّيْءَ عَنِّي وَتُفْضِلُنَّ  
الْمَلٰٓئِكَةُ مَا اَنَا وَصَلْتُ الْمَلَائِكَةَ يٰۤاٰمَنُوْنَ  
بہی جو میرے پیرو ہیں۔ پاک ہے اللہ کی ذات

(یوسف - ۱۰۸) اور میں شک کر کے مالوں میں سے نہیں)

پس دین کے ایک دائمی کے لئے ناگزیر ہے کہ دینی علوم پر اسے گہری دسترس حاصل ہو۔ اس نے انھیں اچھی طرح سمجھا ہو، ہنرمند ہو اور ان کا تدریس آشنا بن چکا ہو اس کے بعد ہی وہ دینی فکر کو فاضل اور بے آئینہ طریقے پر پیش کر سکے گا جس کی بدولت عامہ انسان اس کے لئے اپنے امراض باطنی سے شفا یاب ہونے کی توقع ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## اسلامی ثقافت

اور

اس کے عناصر تربیتی

ایک مسلمان جو دعوت دین کا حق ادا کرنا چاہتا ہے سب سے پہلے اسے، جس فکری سرمائے سے آراستہ ہوئے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ وہ اپنے انداز اسلامی ثقافت کو اچھی طرح جذب کر چکا ہو جس کی بنیاد گہری ہوں اور جس کی شاخیں دور دور تک پھیلی ہوئی ہوں اس کی ضرورت ہے وہ دائمی کو اپنے غمزدہ پھلوں سے انہی طرح شاکہ کام کر سکے گی۔

'اسلامی ثقافت' ہے ہماری مراد وہ ثقافت ہے جس کا مزج و فکرم اسلام ہو جو ذراہ

معاملہ اس کے مصداق و مراجع کا ہو یا اس کے اصول اور بنیادوں کا یا اس سے متعلق کہنے والے علوم کا جو اس سے بچھوٹ کر نکلے ہوں۔ اور یہ بالکل فطری بات ہے۔ اس لئے کہ وہ شخص جو دعوت اسلامی کا حق ادا کرنا چاہتا ہے اس کے لئے سب سے پہلے جس چیز کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اسے اچھی طرح معلوم ہو کہ وہ اسلام ہے کیا جس کی طرف وہ لوگوں کو دعوت دے رہا ہے؟ پھر یہ بات بھی ضروری ہے کہ اس کی یہ واقفیت گہری ہو جس پر اسے پوری طرح شرح صدر حاصل ہو۔ سچی اور اوپری واقفیت نہ ہو جس کی وجہ سے اس کے خیالات



کے ان لفظوں کو مستعار لیں کر:

كِتَابٌ فِيهِ حِكْمَةٌ وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ فَذَرْهُمْ  
اِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ (سورہ - ۱)

(طوط سے)

خود اس کے نازل کرنے والے نے اس کی یہ صفت بیان کی ہے کہ یہ نورانی روشنی ہے، اور روشنی کی خاصیت یہ ہے کہ وہ ظلمتوں کو کاٹ کر رکھ دیتی ہے جس کے نتیجے میں انسان صحیح راستے کو پاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ  
مِّنْ رَبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ قُرْآنًا  
مُّبِينًا۔ (نساء - ۱۷۴)

اسی طرح اس نے اس کا ایک وصف یہ بیان کیا ہے کہ یہ روح بینی زندگی بخشنے والی کتاب ہے۔ اس کے کہ روح کی خاصیت یہی ہے کہ وہ حرکت رکھتا کرتی اور زندگی بخشتی ہے:

وَكُنْزٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ فِيهَا  
حِسَابٌ (شوری - ۵۲)

پس ناگزیر ہے کہ وہ لوگ جو اس پر ایمان رکھتے ہوں اور اس کی روشنی سے کسب فیض کرتے ہوں، وہ ان دو اوصاف سے مستصفا ہوں۔ وہ مستطابا زندگی اور مستربا پاداشی ہوں۔ موت اور تازیکی ان دونوں چیزوں کو یہ ہمیشہ کے لئے شکست دے چکے ہوں:

## قرآن کریم اور اس کی تفسیر

قرآن کریم اسلام کا مروجہ اول ہے جس کا مطلب ہے کہ اسلامی ثقافت کی نسبت سے بھی اسے مروجہ اول ہونے کا مقام حاصل ہے۔ اسلام کی تمام تعلیمات خواہ ان کا تعلق عقائد و تصورات سے ہو، یا اقدار اور مذہب سے، دینی شعائر اور عبادات کا معاملہ ہو یا اخلاق اور آداب کا یا معاملہ شرائع اور قوانین کا ہو، ان تمام دائروں میں جہاں ممکن ہے اصول اور سیاسیات کا سوال ہے ناگزیر ہے کہ ان کو قرآن کی طرف پلٹا یا جائے۔ قرآن نے ان تمام دائروں سے متعلق بنیادی قایم کر دی ہیں، اور ان کے ستونوں کو خوب مضبوط استوار کر دیا ہے۔ اس کے بعد نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت موجود ہے جس نے اس کے ایک ایک گوشے کی وضاحت کر دی ہے اور کوئی چیز تشنہ نہیں چھوڑی ہے۔ اس کے نتیجے میں اسلام ہمارے سامنے ایک ایسی بلند پایا عمارت کی صورت میں سامنے آتا ہے جس کا مگر دش دو دربار کا بڑے سے بڑا طوفان کچھ بگاڑنے سے قاصر ہے۔

قرآن اپنے دامن میں غیبی حقائق کو بیٹھے ہوئے ہے، اسی طرح اس کا دامن نفس انسانی کے حقائق، زندگی کے حقائق، اور انسانی اجتماعیت کے حقائق سے مالا مال ہے۔ وہ کائنات کے اندر اضرار لگائی کی ان سنتوں کی نشاندہی کرتا ہے، اسی طرح نفس و آفاق کی ان نشانیوں کو سامنے لاتا ہے کہ کوئی بھی انسان ان سے واقفیت نہیں پہنچا لے اور ان سے روشنی حاصل کرنے سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔

اس بات کو تو صحت اس ایک معجزانہ اسلوب میں ہی بیان کیا جا سکتا ہے کہ: یہ کلام سربتا یا ثور ہے جس کی توثیق و توصیف کے سلسلے میں ہم مجبور ہیں کہ ذات باری







اور کیوں نہ ہو جب کہ اس کتاب کا وصف ہی اس کا واضح سے واضح تر ہو گا اور  
ہر طرح کے اپنے پیچھے سے پاک و صاف ہو گا ہے۔ پس وہ ایک کھلی ہوئی کتاب اور ایک  
کھلی ہوئی روشنی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

قَدْ جَاءَكَ كِتَابٌ فِيهِ رُشْدٌ وَ نُورٌ (تہا ۳۰) اس آئی ہے اللہ کی طرف سے  
کتاب میں روشنی (مائدہ ۱۵)

وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فِيهِ رُشْدٌ وَ نُورٌ (نساء ۱۱۴) (ادب) نے تمہارے پاس ایک واضح روشنی  
اتاری ہے)

روشنی کی فاضلت یہ ہے کہ وہ اپنے تئیں واضح اور بے غبار ہوتی ہے۔ اسی طرح  
وہ دوسرے کے لئے بھی بے غبار ہوتی ہے اور اس کے سامنے صحیح راہ کو بالکل روشن  
کرتی ہے۔ آنکہ والا بہر حال روشنی کو دیکھے بغیر رہ نہیں سکتا۔ ساتھ ہی حقیقت بھی ہے  
کہ اس سے الگ ہو کر وہ کوئی دوسری چیز دیکھی نہیں سکتا ہے۔

ان تمام باتوں کا تقاضا ہے کہ داعی اس طرح قرآن کو پہلے اور آسان انداز میں  
پیش کرے۔ جیسا کہ اللہ نے خود اسے آسان کر کے اتارا ہے۔ اس کے اوپر کچھ بھول  
بھلیوں اور تکلف و تفسیح کی چادر لپیٹ کر رکھ دے کہ اس کی وجہ سے وہ اپنی آسان  
طبیعت (Nature) سے کٹ کر رہ جائے۔ جبکہ اللہ نے خود اسے آسان اور درلود  
کے لئے آسانی پیدا کرنے والا بنایا ہے۔

اسی طرح اسے قرآن کے معانی کے بیان کے سلسلے میں زیادہ بحث و تکرار سے  
استرا کرنا چاہیے۔ ایسا نہ ہو کہ وہ دوزار کا رتا ویلا تے سے سمندر میں خود بھی ڈوبے اور  
دوسروں کو بھی ڈوبے۔ جن کی حقیقت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ وہ آپس میں ایک

اس میں اپنے جہل ہی کی آمیزش کرے گا، اگرچہ دعویٰ اسے علم کا ہو گا، یہ چیز  
تا مٹراس کی خواہش نفس کی آئینہ دار ہو گی، اگرچہ وہ اسے نام روشن خیالی دے گا۔  
غرض یہ کہ وہ اس میں اپنے مقصد ہی کی آمیزش کرے گا اگرچہ اپنے طور پر اسے وہ کمال  
نظر آ رہا ہو۔ پس اللہ ہی کی باتیں سب سے اچھی ہیں جہاں دل و دماغ، ہوا و ہوس اور  
ادب و عرفان سے وہ بالکل ماوراء ہیں۔

۲۔ اسے خود اللہ نے آسان کیا ہے | قرآن کی دوسری خصوصیت اس کا آسان

ہونا ہے۔ یہ ایک ایسی کتاب ہے جسے خود اسے انار نے والی پاک ذات نے آسان  
کیا ہے۔ اس کی تلاوت کو آسان کیا ہے۔ اسے سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کو آسان  
کیا ہے، بشرطیکہ انسان ایسا کرنے کے لئے آمادہ ہو۔ وہ انسان پر کوئی سخت بوجھ نہیں  
ڈالتا، نہ اسے کسی ایسی چیز کا مکلف ٹھہراتا ہے جس سے وہ تنگی میں مبتلا ہو۔

ارشاد ہوا:

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ وَلَئِنْ فَهِمْتُمْ لَفَهِمْتُمْ (نمل ۱۷، ۱۸)

میں نے تم کو کوئی بے یاد دہانی حاصل کرنے والا

فہم کیا ہے۔ (نمل ۱۷، ۱۸)

فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّكُمْ

یہ آسان کر دیا ہے شاید کہ یہ لوگ یاد دہانی

پسند کریں۔ (ذوق ۵۸)

حاصل کریں)

ہر انسان، بشرطیکہ اس کی فطرت صحیح ہو، قرآن کو پڑھ کر یا سن کر اسے آسانی  
سمجھ سکتا ہے۔ اس سے انقبول کر سکتا ہے، اور اس کے چتر نہ معافی سے اچھی طرح میرا  
ہو سکتا ہے۔ یہ ضرور ہے کہ اس میں حصہ ہر شخص کو اپنے ظرف کے مطابق ہی ملے گا۔

ایمان کا کوئی امکان نہ تھا۔

اس کے برعکس قرآن سانی اور عقلی نوعیت کا معجزہ ہے جو زمانے پر زمانے گزرتے جانے کے باوجود قائم رہتا رہتا ہے۔ خود ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

مَا مَوْعِدَ الْآلِیْنَ إِلَّا الْآدِیُّ مَا مَوْعِدَ الْفَاسِقِ  
جتنے بھی انبیاء گزرے ہیں ان میں سے ہر ایک کو کوئی دعوئی ایسا محسوس معجزہ دیا گیا ہے جیگر آتھن الہیہ و انما کائنات الہی و نبیہ و نبیہ  
لوگ ایمان لائے لیکن مجھے جو چیز (بدلو معجزہ) دی کہ خدا کا اللہ اے قاتل مسیحیان آگے نہ نکلیں  
تاییداً یقیم الیقیناً صدقہ۔ (بخاری)

کی ہے (جو یقیناً تک باقی رہنے والی ہے) پس میں امید رکھتا ہوں کہ یقیناً امت کے روز میرے پیروں کی تعداد ان سب میں زیادہ ہوگی۔

قرآن کے اس اعجاز کے مختلف پہلو اور مختلف گوشے ہیں جن میں اس کی جلوہ گری ہوتی ہے۔ چلیں ہم ان میں سے چند ایسے اہم گوشوں اور پہلوؤں کا ذکر کرتے ہیں جن پر دین کے دائمی کوفاص طور پر توجہ دینے کی ضرورت ہے:

(العت) پیرایہ بیان | قرآن اپنے پیرایہ بیان کے لحاظ سے معجزہ ہے۔ اس کے اس اعجاز کا تعلق اس کی بلاغت، اس کے نظم، اس کے اسلوب، اس کی بجاہت اور الفاظ سے ہے۔ اور یہی وہ میدان ہے جس میں فاضل طور پر ہمارے متقدمین نے اپنی جولا فی طبع کے جوہر دکھائے ہیں اور خوب خوب داد و تحقیر دی ہے۔ اس میں علم کلام کے ماہرین نے بھی ہفت لیا ہے مثال کے طور پر علامہ باقلائی، اور ائمہ لندت و بلاغت نے بھی مثال کے طور پر عبد القادر جربانی۔ اسی طرح آرتھوگراس بھی اس میں شامل رہے ہیں مثلاً علامہ ابن جریر طبری وغیرہ۔

دوسرے سے دست بھر بیاں اور لفظوں کے ہیر پھیر کے ساتھ ایک دوسرے کی تکرار ہوتی ہیں۔ اس کا اثر کوئی عقلی فائدہ ہوتا ہے اور نہ اس کے نتیجے میں کوئی پختہ اور متعین رائے سامنے آتی ہے۔

۳۔ قرآن کا اعجاز | قرآن کی ایک اور خصوصیت یہ ہے کہ یہ ایک معجزہ کتاب ہے۔ خود اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ وہ اس کے ذریعہ مشرکین عرب کو چیلنج کریں کہ وہ اس جیسا کلام پیش کر سکیں اس میں دس سوتیں یا ایک سو درست پیش کر دیں۔ لیکن وہ ایسا کرنے سے قاصر رہے اور ان کی زبانیں بالکل گنگ ہو کر رہ گئیں۔ قرآن نے ان کے اوپر اپنا یہ دعویٰ بالکل کھلے اور دو ٹوک لفظوں میں رکھا جس کے جواب میں ان کی خاموشی بھی رٹوٹ سکی:

فَلْيَدْعُ لَدَيْنَ أَجْمَعَتِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَنِّي  
کہہ دو! اگر انسان اور جن سب مل کر اس جیسا  
أَنْ تَأْتُوا بِمِثْلِ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا  
قرآن پیش کرنا چاہو تو وہ اس کے مثل نہ پیش  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ زُجْرًا  
کر سکیں گے، اگرچہ ان میں سے ہر ایک دوسرے  
لِيَعْلَمَ الَّذِي يُحْذِرُ (اسرارہ- ۸۸) کی مدد کرنے والا ہو۔

اپنی اسی خصوصیت کی بنا پر قرآن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش کردہ سب سے بڑی نشانی، اور آپ کا لازوال معجزہ ہے۔ آپ سے پہلے حضرات انبیاء علیہم السلام کی لائی ہوئی نشانیاں محسوس اور مادی نوعیت کی اور فاضل اپنے زمانے کے لئے ہوتی تھیں۔ جس کی وجہ سے ان پر صرف وہی لوگ ایمان لاسکتے تھے جو اس زمانے میں موجود ہوں اور پختہ خود ان کا مشاہدہ کر سکیں۔ دور دراز رہنے والے لوگوں کے لئے اس کا موقع نہ تھا۔ اسی طرح بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے بھی ان کے مشاہدہ اور



موضوعات اور اپنے صحابین کے لحاظ سے انجائز کے جس اہل مقام پر فائز ہے اس کے حوالے سے دنیا کے سامنے اس کے چیلنج کو از سر نو پیش کیا جائے۔ سید رشید رضا کی الہامی الہامی اسی سلسلے کی ایک کوشش ہے۔ اسی طرح شیخ محمد ابو زہرہ کے وہ مقالات بھی اسی سلسلے کی گریاں ہیں جن کا عنوان ہے: ”تشییعہ القرآن“ دلیل علی انہ ممن عند اللہ“ (قرآن کی پیش کردہ شریعت اس بات پر دلیل ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہے)

اس کے علاوہ قرآن کے اس موضوعاتی انجائز نمایاں کرنے والی اور بہت سی کوششیں بھی منظر عام پر آئی ہیں۔ مثال کے طور پر شیخ ثلثوت کی کتاب ”القرآن والفتن“ اور ”القرآن والمرآة“ اسی طرح عقاد کی کتاب ”الانسان فی القرآن الکریم“ اور ”المرآة فی القرآن الکریم“ اس کے علاوہ ڈاکٹر ورنار کی کتاب ”دستور الاخلاق فی القرآن“ اور محمد عرب درودہ کی ”الدستور القرآنی“ وغیرہ بھی اسی سہری سلسلے کی گریاں ہیں۔

(رج۱) علمی انجائز

علمی حقائق کی طرف نشاندہی کرتا ہے جن کا جدید سائنس سے قبل کسی کو یہ دھماکا نہ تھا، ان حقائق کے سلسلے میں قرآن کا بیان ہمارے دور کے تازہ ترین سائنسی کشفیات کے عین مطابق ہے۔ حالانکہ زمانہ نزول قرآن میں بلکہ اس کے صدیوں بعد تک ان چیزوں کا کہیں نام و نشان نہ تھا۔ ایسی کسی چیز کی توقع کسی انسان سے نہیں کی جاسکتی ہے خود اپنے بارے میں کچھ

خبر نہیں کر کے کہ وہ کیا کلامے والا ہے۔ چنانچہ اسے یہ معلوم ہو کر دوسرے کی کیا کلامی ہوگی باسکہ صدیوں زمانہ بعد انسانیت کن چیزوں کو دریافت کرنے والی ہے۔ اس چیز کی توقع تو کائنات کے پیدا کرنے والے اور اس کے چلانے والے کی طرف سے ہی کی جاسکتی ہے۔ وہی اس بات پر قادر ہو سکتا ہے کہ اپنی کتاب میں کائنات سے متعلق ان امور اور

حال کے مصنفین اور اس باب قلم کی طرف سے بھی اس میدان میں بہت ہی قابل قدر کوششیں سامنے آئی ہیں۔ مثال کے طور پر انیسویں صدی کے انجائز القرآن سی قطب شہید کی شہرہ آفاق کتابیں ”التصویر الفنی فی القرآن“ اور ”شواہد التقابلیۃ فی القرآن“ اسی طرح ڈاکٹر بدیع کی بلاغۃ القرآن، اور ڈاکٹر ورنار کی ”انوار العظیم، نظرات جدیدہ فی القرآن“ محمد مبارک کی ”مصولا دیتہ من القرآن“ اور بہت اشاعتی کتاب ”التفسیر البیان للقرآن“ وغیرہ۔

(ب) موضوع | قرآن اپنے موضوع کے لحاظ سے مجوز ہے۔ ہر ادیر کہ قرآن اپنے اندر حرکت

وہایت اور مدد نصیحت کے ایسے خزانے رکھتا ہے، اسی طرح اس کے اندر انسان کی فکری اصلاح اور قانونی اور تربیتی اصلاح کا ایسا سامان موجود ہے کہ اگر انسان اسے اپنالے اور اس کی رہنمائی میں اپنے کو جدیدے تدرین و دنیا دونوں میں خوش بخشد، تو سعادت سے پہلے رہ سکتا ہے۔ اور یہ بات جس طرح انوار اور فائدہ مند انوں کے لئے درست ہے اسی طرح قوموں اور ملکوں قوموں کی نسبت سے بھی پوری طرح صادق آتی ہے۔ پھر یہ حقیقت بھی ہے کہ دنیا بھر کے دانشور اور مشرق و مغرب کے مفکر یہاں ایسی جامعیت، ایسے توازن و اعتدال اور ایسی گہرائی و گیرائی کی حامل کوئی چیز پیش کرنے میں کیسے قاصر ہیں۔ باوجودیکہ جس شخص کے ہاتھوں یہ مجوزہ ظاہر ہوا وہ ایک بالکل انسانی ذوقانہ انسان تھا اور ایسی قوم میں پیدا ہوا تھا جسے کھینے پڑھنے سے کوئی دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔

ہمارے قدامت نے انجائز کی اس نوعیت پر لکھنے کی طرف بہت کم توجہ کی ہے۔ اگرچہ انجائز القرآن کے موضوعات پر اپنی بحثوں کے دوران انھوں نے جابجا اس کی طرف اشارہ کئے ہیں اور لوگوں کی توجہ اس کی طرف مبذول کرانے کی کوشش کی ہے۔

ہمارے اس زمانے میں البتہ کچھ لوگوں کے ذہن اس طرف متوجہ ہوئے تو قرآن اپنے

وَرَأَيْتُ لَکَیْنِیَّابَ عَزِیْزًا یَنْبِیْهُنَّ اَنْبِیَّاءُ ط ۱ یہ ایک زبردست کتاب ہے، باطل اس پر د  
مستندین یکدیگر کو لاعلم و غفیفہ نہ کریں ۱ اس کے سامنے سے آگیا ہے، اس کے پیچھے  
ممن کلکین حقید۔ (رفت ۱۲۱)

جو ستریا حکمت اور تمام قوموں کا محور ہے۔

اس کا ثبوت یہ ہے کہ قرآن کو نازل ہونے پر وہ سو سال کا زمانہ بیت گیا لیکن جس  
صورت میں وہ نازل ہوا اس میں آج تک سب برفرق نہیں آیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اسے جس طرح لوگوں تک پہنچایا اسی پر قائم رہا جس طرح افکار نے اسے جس طرح افکار کیا، اور اس کے  
بعد بھی لوگوں تک جس طرح نہ لگا بعد متقل ہوتا رہا کہ سینوں نے اسے محفوظ رکھا زبانوں  
سے اس کا رد ہوتا رہا۔ مصاحف میں اس کو لکھا گیا اور ہزاروں مسلمان اسے زبردستی  
رہے یہاں تک کہ بچے اور وہ بچہ لوگ بھی جو اس کی زبان سے پکڑنا آتے ہیں۔ وہ اس  
حقیقت کا ایک زندہ ثبوت ہے۔

دعویٰ کے لئے لازم ہے کہ وہ قرآن کا اسی جذبے اور اسی نقطہ نظر سے مطالعہ  
کرے کہ یہ وہ کتاب ہے جو ہر زمانے کے لئے ہے۔ پس اسے کسی خاص زمانے کے  
روحان کے مطابق ڈھالنا اور کسی خاص نسل کے افکار کے چکھنے میں فٹ کرنا کسی  
طرح مناسب نہ ہوگا۔ اس لئے کہ روحانات بدلتے رہتے ہیں، اور افکار میں تغیر واقع  
ہوتا رہتا ہے۔ پس زمانہ گذشتہ رہے گا۔ اور نسلیں آتی جاتی رہیں گی، لیکن اللہ کی  
کتاب اسی طرح زندہ جاوید باقی رہے گی، جیسا کہ اللہ نے اسے نازل کیا ہے۔  
۵۔ جامعیت | قرآن کی پانچویں خاصیت اس کی جامعیت ہے۔ پس جس  
طرح وہ ایک ایسی کتاب ہے جو ہر زمانے کے لئے ہے اسی طرح وہ ایسی کتاب ہے

دوم کو پوری دست کر دے جس تک کہ کسی اور کی رسائی نہ ہو سکے۔ البتہ پورائے بیان وہ ایسا اختیار  
کرے کہ اگر لوگوں کو بھی اس کے کچھ میں کوئی الجھن نہ ہو اور بعد کے لوگوں کے ذہن میں بھی با  
پوری طرح آجائے۔ ہمارے معاشرے میں بہت سے لوگوں نے اجماعاً قرآنی کے اس رنگ کو  
نمایا کرنے کی طرف توجہ کی ہے۔ خاص طور پر وہ لوگ جو علوم جدیدہ میں اختصاص کے  
تاکم ہیں۔ مثال کے طور پر استاد محمد احمد الغزالی رحمہ اللہ والین الفیدی اور عبدالرزاق نقول  
و غیرہ ان سے پہلے لوگوں میں شیخ طحاوی جو سری کلام سیرت پر دست ہے۔ البتہ ان میں سے  
کچھ لوگ اس سلسلے میں غلو کی حد تک آگے بڑھ گئے ہیں کہ ان کی پیش کردہ چیزیں قرآن کے الفاظ  
اور اس کے سیاق و سباق سے بالکل بے جوڑ معلوم ہوتی ہیں۔ اور بات حیات طورت پر کلفت  
کے دائرے میں پہنچتی نظر آتی ہے۔ دوسرے لوگ وہ ہیں جو اس سلسلے میں ایک دوسری  
انتہا کو پہنچے ہوئے ہیں۔ البتہ یہ اگر وہ ہے جس نے اعتدال کی راہ اپنائی ہے اور حقیقت  
ہے کہ سب سے عمدہ راہ اعتدال ہی کی ہے۔

۳۔ اجماعاً دو عالم بھر قرآن کی ایک خاصیت یہ ہے کہ یہ ایک زندہ جاوید کتاب  
ہے۔ یہ ایک نسل کے لئے نہیں کسی ایک زمانے کے لئے خاص ہے۔ اسی طرح چند  
نسلوں اور چند زمانوں تک کے لئے بھی اس کا دائرہ محدود نہیں۔ بلکہ یہ آخری پیغمبر پر نازل  
ہونے والی آخری کتاب ہے۔ یہی وجہ ہے جو خود اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت کو اپنے

ذمہ لیا ہے:

اِنَّا نَحْنُ نَحْمِلُ الْقُلُوبَ کُلَّهَا وَرِاٰکَ ۱ ہماری نے اس ذکر دینی قرآن کو امانت ہے اور  
ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔ (حجہ - ۹)

۱۔ احکام و عقوبات۔  
اسی طرح فرمایا:





وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَتَلَبَّسْنَ بِأُحْذِيَّتِكُمْ فَكُلَّتْنَ مِنْهُنَّ وَلَمْ يَكُن لَكُمْ عَلَيْهِنَّ فَاحِشَةٌ إِذَا طَلَقْتُمُوهُنَّ فَإِنَّكُمْ تَسْلُكُونَ سُبُلَكُمْ فِي سَبِيلِكُمْ بِغَيْرِ حَرْمٍ عَلَيْكُمْ فِي مَا أَنْتُمْ بَعْدَ طَلَقِكُمْ . وَلَا تَنْكِحُوا الْمُتَحَنِّنَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَاطِلٌ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ . وَأَتِمُّوا زَوْجَتَكُمْ كَمَا أَنْتُمْ بَعْدَ طَلَقِكُمْ . وَلَا تَنْكِحُوا الْمُتَحَنِّنَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَاطِلٌ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ . وَأَتِمُّوا زَوْجَتَكُمْ كَمَا أَنْتُمْ بَعْدَ طَلَقِكُمْ . وَلَا تَنْكِحُوا الْمُتَحَنِّنَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ .

آیات ۲۳۱-۲۳۲) ہے۔ اور اللہ جانتا ہے، تم نہیں جانتے ہو۔

سوچئے کیا کوئی انسان ایسی دو چیزیں پیش کر سکتا ہے؟ کسی عجیب و غریب ہیں یہ باتیں۔ کہ ان کے اندر ایک وقت خانہ زانی زندگی سے متعلق ضابطہ بندی بھی موجود ہے، ذہن و فکر کی ترتیب کا سامان بھی ہے اور اخلاقی و روحانی ہدایات بھی ہیں۔ پھر اللہ اور آخرت کے دن کی یاد دہانی بھی ہے اور آخر میں یہ تنبیہ بھی کہ اللہ ہی سب کچھ جانتے والا ہے، انسان کچھ نہیں جانتا ہے۔

آپ ان باتوں کے متعلق کیا کہیں گے۔ ان کا تعلق انسانی زندگی کی ضابطہ بندی سے ہے۔ یا انسان کی تربیت اور اس کی ذہنی سلامتی سے۔ یہ عقائد کے بیان میں ہیں یا آداب زندگی کی ترجیحات کی کرتی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ یہ تمام ہی باتیں ایک وقت ان میں موجود ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو صرف عقائد و عبادات کی تشریح کے لئے نہیں آگیا ہے۔ کہ اس کا تعلق تادمہ عالم الہام سے ہو کر رہ جائے۔ اسی طرح وہ صورتِ اکابر و فضائل کے بیان کے لئے نہیں آئی ہے کہ اخلاقیات کی فہرست میں ایک مزید کتاب کا اضافہ کرے۔ پھر صورتِ قانون و ضابطے کی وضاحت بھی اس کا موضوع نہیں جس کی بنا پر وہ صورتِ قانون (مصلحہ) کی کتاب بن کے رہ جائے۔ نہیں بلکہ وہ ایک ایسی کتاب ہے جو ایک وقت ان تمام چیزوں کو اپنے دامن میں سمیٹے ہوئے ہے بلکہ بھی بات تو یہ ہے کہ وہ اس سے بھی بلند تر ایک چیز ہے۔ ایک بالکل اچھوتے اسلوب کی حامل کتاب جو مدد و عجیب و غریب انداز میں اپنی باتیں پیش کرتی ہے۔

سورہ بقرہ کی صورت درج ذیل دو آیتوں کو پڑھیے :

وَإِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَتَلَبَّسْنَ بِأُحْذِيَّتِكُمْ فَكُلَّتْنَ مِنْهُنَّ وَلَمْ يَكُن لَكُمْ عَلَيْهِنَّ فَاحِشَةٌ إِذَا طَلَقْتُمُوهُنَّ فَإِنَّكُمْ تَسْلُكُونَ سُبُلَكُمْ فِي سَبِيلِكُمْ بِغَيْرِ حَرْمٍ عَلَيْكُمْ فِي مَا أَنْتُمْ بَعْدَ طَلَقِكُمْ . وَلَا تَنْكِحُوا الْمُتَحَنِّنَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَاطِلٌ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ . وَأَتِمُّوا زَوْجَتَكُمْ كَمَا أَنْتُمْ بَعْدَ طَلَقِكُمْ . وَلَا تَنْكِحُوا الْمُتَحَنِّنَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَاطِلٌ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ . وَأَتِمُّوا زَوْجَتَكُمْ كَمَا أَنْتُمْ بَعْدَ طَلَقِكُمْ . وَلَا تَنْكِحُوا الْمُتَحَنِّنَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ .



وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . وَإِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَيَكْفَنَ أَجْبَهُنَّ فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُنَّ فَإِنَّ يَكُنَّ حَيًّا وَ مَا جَعَلْتُمْ إِذَا تَوَلَّوْا مِنْ بَيْنِهِمْ يَأْمُرُكُمْ بِذَلِكَ يَعْنِي فِي مَقْعَدِهَا وَ مَا كَانَ مِنْكُمْ يَكْفِيكُمْ يَأْمُرُكُمْ بِالْمَرْءِ الْأَخِيضِ وَ ذَا لِكُمْ أَنْ تَرَكَ لَكُمْ وَ أَطْلَقْتُمْ يَوْمَ اللَّهِ يَعْنِي وَ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ -

ہے۔ اور اللہ جانتا ہے، تم نہیں جانتے ہو۔ (آیات: ۳۲، ۳۳)

سوچئے کیا کوئی انسان ایسی دو چیزیں پیش کر سکتا ہے کہ یہی عجیب و غریب ہیں یہ باتیں۔ کہ ان کے اندر ایک وقت خاندانی زندگی سے متعلق ضابطہ زندگی بھی موجود ہے، دین و فکری ترتیب کا سامان بھی ہے اور اخلاقی و روحانی ہدایات بھی ہیں۔ پھر اللہ اور آخرت کے دن کی یاد دہانی بھی ہے اور آخر میں یہ تنبیہ بھی کہ اللہ ہی سب کچھ جانتے والا ہے، انسان کچھ نہیں جانتا ہے۔

آپ ان آیتوں کے متعلق کیا کہیں گے۔ ان کا تعلق انسانی زندگی کی ضابطہ بندی سے ہے۔ یا انسان کی تربیت اور اس کی ذہنی سازی سے۔ یہ عقائد کے بیان میں ہیں یا آداب زندگی کی ترغیبی کرتی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ یہ تمام ہی باتیں ایک وقت ان میں موجود ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو صرف عقائد و عبادت کی تشریح کے لئے نہیں آمارا ہے۔ کہ اس کا تعلق مائترو عالم بالہ سے ہو کر رہ جائے۔ اسی طرح وہ صورت آداب و فضائل کے بیان کے لئے نہیں آئی ہے کہ اخلاقیات کی فہرست میں ایک مزید کتاب کا اضافہ کرے۔ پھر صورت قانون و ضابطے کی وضاحت بھی اسی اس کا موضوع نہیں جس کی بنا پر وہ صورت قانون (مصلحت) کی کتاب بن کے رہ جائے۔ نہیں بلکہ وہ ایک ایسی کتاب ہے جو ایک وقت ان تمام چیزوں کو اپنے دامن میں بیٹھے ہوئے ہے۔ بلکہ یہی بات تو یہ ہے کہ وہ اس سے بھی بلند تر ایک چیز ہے۔ ایک باطل اچھوٹے اسلوب کی حامل کتاب جو حد درجہ عجیب و غریب انداز میں اپنی باتیں پیش کرتی ہے۔

سورہ بقرہ کی صرف درج ذیل دو آیتوں کو پڑھیے :

وَ إِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَيَكْفَنَ أَجْبَهُنَّ فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُنَّ فَإِنَّ يَكُنَّ حَيًّا وَ مَا جَعَلْتُمْ إِذَا تَوَلَّوْا مِنْ بَيْنِهِمْ يَأْمُرُكُمْ بِالْمَرْءِ الْأَخِيضِ وَ ذَا لِكُمْ أَنْ تَرَكَ لَكُمْ وَ أَطْلَقْتُمْ يَوْمَ اللَّهِ يَعْنِي وَ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ -

وَ إِذَا طَلَقْتُمْ الزَّوْجَاتِ فَيَكْفَنَ أَجْبَهُنَّ فَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُنَّ فَإِنَّ يَكُنَّ حَيًّا وَ مَا جَعَلْتُمْ إِذَا تَوَلَّوْا مِنْ بَيْنِهِمْ يَأْمُرُكُمْ بِالْمَرْءِ الْأَخِيضِ وَ ذَا لِكُمْ أَنْ تَرَكَ لَكُمْ وَ أَطْلَقْتُمْ يَوْمَ اللَّهِ يَعْنِي وَ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ -

واحد خزانہ ہے جہاں سے انسان کو ایمان کی دولت نصیب ہوتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُكُمْ بِمَا جَاءَ قَوْلَ تَنفُؤُنَا  
(اے نبی! کہہ دو! میں تمہیں بس ایک بات  
کی نصیحت کرتا ہوں، یہ کہ تم ہرے ہوا اللہ کے  
لئے دو دو اور ایک ایک کر کے بھر خور کرو۔  
(سبا - ۳۶)

نبی فرمایا:

كَثْرَ لَاقٍ يُتَبَيَّنُ اللَّهُ كَعَمَلِ الْبَيْتِ اِى طَرَحَ اللّٰهُ عَمَلَنَا لِنَ اِنِّي اَتَيْنِي كَهْل  
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (بقدرہ - ۲۱۹) کھول کر بیان کرتا ہے۔ تاکہ تم خوف کرو۔

” عقائد کی دنیا میں اس سے بڑھ کر کسی وسعت و جامعیت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔  
کہ انسان کی پوری شخصیت کو مخاطب قرار دیا جائے۔ اس کی روح و جسم اور عقل و ضمیر  
ایک سے خطاب کیا جائے، اور انسان کی جملہ قوتوں اور صلاحیتوں میں کسی کے ساتھ  
کسی قسم کا بخل اور کسی قسم کی حق تلفی کو روا نہ رکھا جائے۔“

اسی طرح ایسا بھی نہیں کہ اسلام کسی ایک نقطہ نظر اور کسی مخصوص نفسیات  
کے حامل لوگوں سے تو خطاب کرتا ہو لیکن اس سے مختلف نقطہات نظر کے حامل  
افراد و جماعت سے اپنی نگاہیں پھیرے رکھتا ہو۔

نہیں بلکہ وہ انسانوں کے ہر طبقہ اور ان کے ہر گروہ سے خطاب کرتا ہے اور بقول  
و متوازن نقطہ نظر کے حامل تمام انسانوں کی تسکین کا سامان فراہم کرتا ہے۔

الف۔ جو شخص حقائق و عقلی انداز میں سمجھنے کا خواہش مند ہے ہم کہتے ہیں کہ قرآن اسے  
لا ملاحظہ ہو دعوت کی کتاب: حقائق الاسلام و باطل خصلت ص ۲۲ طبع اول

قرآن کی جامعیت کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ وہ صرف عقل یا صرف قلب  
کو خطاب نہیں کرتا۔ بلکہ پورے انسانی وجود کو مخاطب قرار دیتا ہے۔ وہ ایک ہی وقت  
میں عقل کو مطمئن کرتا ہے اور قلب انسان میں حرارت اور گرمی بھی پیدا کرتا ہے قرآن  
کریم کی ایک آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَلَّمْنَاكَ بِدِينِكَ  
اَلْكَمِيْثُ اَلْغَدِيْ خَلَقْنَاكَ فَتُؤَلِّقُ  
فَعَدْلًا لَّكُ فِىْ آتٍ مُّؤَدَّ قَامًا شَاؤُ  
تَخَافُ كَيْفَ  
(الانفطار ۶-۵۸) تجھے فرمادیا۔

اے پڑھ کر یا سن کر انسان محسوس کرتا ہے کہ یہ اس کے پورے وجود کو مخاطب  
قرار دیتی ہے۔ اس کی عقل کو بھی اس کے وجدان کو بھی اور اس کی روح کو بھی۔ وہ  
صرف انسان کے قلب و ضمیر کی مخاطب کرنے پر اکتفا نہیں کرتی جیسا کہ قرآن سے قبل  
مذہبی و دینی کتابوں کا انداز ہے اور نہ صرف اس کے عقل و فک کو خطاب کرتی ہے جیسا  
کہ ہمیں فلسفے کی کتابوں میں نظر آتا ہے، خواہ یہ فلسفہ قدیم ہو یا فلسفہ جدید۔ قرآن اس کے  
برعکس پوری انسانی شخصیت کو مخاطب قرار دیتا ہے۔ تاکہ وہ اپنے پورے وجود اور اپنی  
جملہ خصوصیات کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہو سکے۔

استاذ عباس عطاء دمچرم رقمطراز ہیں:

”اسلام عقل کو خطاب کرتا ہے، وہ صرف ضمیر و وجدان کو خطاب کرنے پر اکتفا  
نہیں کرتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے نزدیک عقل کی روشنی میں غور و فکر کے نتیجے ہی  
میں انسانی ضمیر حقیقت تک رسائی حاصل کر سکتا ہے۔ اور دراصل فکر و تدبیر ہی وہ

وہ انسان کو روحانیت کے اسی اتھارہ سندر کی طرف لے جاتا ہے۔

فرمایا:

قَوِّضْنَا عَيْنًا يُبَيِّنُهَا وَكَأَنَّكَ تَشْفَعُ  
بِرَفْعَتِ قَوْمٍ يُعَذِّبُكَ وَأَوْفَاءُ لِمَا عٰمِلُهُمْ مِنْ  
بَنَدٍ سَعَى حَيْثُ لَمْ يَكُنْ لِيْ طَرَفٌ مِنْ  
رَفْعَتِ قَوْمٍ يُعَذِّبُكَ (خاص) رحمت دی تھی، اور اپنی طرف سے  
کبھت - ۱۶۵)

ایک (خاص) علم سکھایا تھا۔

ج۔ اسی طرح اخلاقی قدروں کا دلدادہ شخص قرآن کے اندر اپنے گوہر مقصود کو پالیتا ہے۔ اخلاق کا موضوع انسانی زندگی میں ہر جہتی 'بھلائی' کا حصول ہے جو قرآن اس 'بھلائی' کی طرف ہماری رہنمائی کرتا ہے جس طرح کہ وہ ہمارے لئے نشانہ کی کرتا ہے۔ قرآن ایک مسلمان کو اپنی زندگی میں جس سگائیکہ کو سر کرنے کی تلقین کرتا ہے ان میں سے ایک یہ بھلائی کا کام بھی ہے۔ جیسا کہ فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَكُنِ الْأَوَّلُ  
وَالْآخِرُ مَا دَاوَا قَلْبُكَ فَأَنُتِجِبُهُ قَاتِلُكَ  
اَلْخَيْرَ لَكُمْ تَقِيَهُمْ قَاتِلُكُمْ (ج۔ ۷۷)

کہو، شاید تم قتل کا کام ہو۔

اور صرف یہی نہیں کہ وہ ایک مسلمان کو 'بھلائی' کے کام کی تلقین کرتا ہے بلکہ آگے بڑھ کر اس سے اس بات کا مطالبہ کرتا ہے کہ وہ لوگوں کو اس 'بھلائی' کی طرف بلانے کا فرض انجام دے۔ جیسا کہ آیت کریمہ:

وَلْيَسِّرْ لِّكُمُ الْيُسْرَىٰ وَأَمَّا الْيُسْرَىٰ فَلَيْسَ فِيَّ  
إِنِّي الْخَيْرُ وَيَا مَعْشَرُ قَوْمٍ فَلْيَعْرِضُوا  
طَرَفَ بِلَائِهِ، بھلائی کا حکم دے اور برائی

پوری طرح ممکن کرتا ہے، اور یہ چیز اس کے ذہن و دماغ میں اگل گھر جاتی ہے جب وہ سنتا ہے کہ قرآن اسے پکار کر فکر و فطرت کی دعوت دے رہا ہے، اور اسے اس چیز سے ڈرا رہا ہے کہ وہ فطن و عجمین کے راستے پر چلے، اپنی نگاہ خواہش نفس کے ہاتھوں میں دیدے اور خاندان اور سماج کی روایتوں کا اس پر بشار ہے۔ اس کے بگڑنے سے اس کا مطالبہ یہ ہوتا ہے کہ وہ صرف دلائل پر اعتماد کرے۔

قرآن انسانی عقل کو کم اس اہمیت کی نظر سے دیکھتا ہے اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ صرف لفظ 'عقل' سے نکلنے والے مختلف مشتقات مثلاً 'عقلوں' اور 'تفعلون' وغیرہ قرآن میں اٹھارہ مقامات پر استعمال ہوئے ہیں، اسی طرح لفظ 'فکر' سے نکلنے و مشتقات مشرہ مرتبہ اور لفظ 'الباب' کی جمع معنی عقل 'مورد مقامات پر آیا ہے۔

قرآن کی وہ بے شمار کمالات اس پر دستزد ہیں جن میں اس کے ہم معنی دوسرے بہت سے الفاظ اور مشتقات استعمال ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر نظر، اعتبار، تدبیر، تحقیق، 'برہان'، 'گہمی'، جمع، ہمہ بینی عقل وغیرہ۔ حقائق کو علمی انداز میں سمجھنے کے خواہش مند تشنگانِ علم کی بھی مذہبی کتاب کو شروع سے آخر تک پڑھا میں قرآن کے علاوہ یہ رنگ انھیں کہیں اور نہیں مل سکتا۔

ب۔ اسی طرح روحانی حقائق کا جو بیا قرآن کے اندر اپنے ذوق کی تسکین اور اپنے وجدان کی فضا کا یو پو سا سامان پاتا ہے۔ روحانیت کی دنیا میں عقیقہ دو شک جابنے اور جس قدر اندر جھانکنے کی اسے طلب ہوتی ہے قرآن اس کی سیری کے لئے بھرپور فضا فراہم کرتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ایک بندہ صالح کا جو قصہ قرآن میں آیا ہے



بِهَمَجَةٍ - (نمل - ۶۰) اور خوشنما ہیں۔

اسی طرح جو انسانی جمال کی نمائندگی ہمیں آیت ذیل میں ملتی ہے:

وَلَكَمْ فِيهَا جَمَعَاتٌ حِينَ تَخْرُجُونَ      اور تمہارے لئے ان (جانوروں) میں رونق کا  
وَحِينَ تَسْكُنُونَ      (نمل - ۶۱) سامان ہے جب تم انھیں شام کو پھر کر لاتے ہو

اور حبیب چلائے ہو۔

انسانی جمال کو دیکھنا ہو تو درج ذیل آیت کو پڑھئے:

وَصُوْرًا كَذُوْا فَحَسْبُ صُوْرًا كَدَف -      اور اس نے تمہاری صورتیں بنائیں ہم کی خوب

صورتیں بنائیں۔      (تقوان - ۳)

یہ توخیر ان مختلف اشیاء کے جمال کی طرف الگ الگ توجہ دلا دیتی۔ درودِ مصیقت

یہ ہے کہ خدا کی ہر تخلیق حسن و جمال کا شاہکار ہے:

خُصِّعَ اللّٰهُ الْاِنْسَانَ اَنْفَاقًا مَّحْشُوْرًا      یہ انسان کی کارِ مگر کی ہے جس نے ہر چیز کو خوب

سے خوب تر بنایا ہے۔      (نمل - ۸۸)

ان حقائق کے بیان کے سلسلے میں قرآن جو حسین ترین اور معجزانہ اسلوب اختیار

کرتا ہے اور اپنے مضمون کی بلندی سے قطع نظر اس کی ہیئت ترکیبی میں جو دلکشی اور  
روحانی پائی جاتی ہے وہ اس پرستارِ ادب ہے۔

مطالعہ قرآنِ دہلی کے لئے اہم ہدایات | اس مقام پر ہم دہلی کے لئے

جو قرآن کی سمیت میں زندہ رہنا چاہتا ہے تاکہ اپنے قلب کے لئے خدا فرما کرے،  
اپنی عقل کے لئے روشنی حاصل کرے اپنی روح کے لئے باہدگی کا سامان کرے اور  
پھر دوسروں کو بھی اس خدا، اس روشنی اور اس باہدگی سے فیض یاب کرے، ایسے

وَيَذَرُوهُمْ حَيًّا اَلْمَلٰئِكَةُ - (آل عمران - ۱۰۲) سے منع کرے۔

سے واضح ہے۔

غرضیکہ اخلاق کا موضوع قرآن میں کافی پھیلا ہوا ہے جس کی تفصیل اس مقام پر  
ہم پیش نہیں کر سکتے۔ اس کے لئے ہم قارئین کو ڈاکٹر محمد عبداللہ دراز کی کتاب دستور الاخلاق  
فی القرآن کے مطالعے کا مشورہ دیں گے۔

د - اسی طرح جو لوگ جمالیاتی قدروں کے رسیا ہیں قرآن اپنے اندر ان کی جمالیاتی  
حس کی تسکین کا بھی پورا سامان رکھتا ہے۔ جس سے ان کا فنی شعور بھرپور غذائیں حاصل کر سکتا  
ہے۔ جمالِ فطرت کے نظائروں سے لطف اندوز ہونے کے لئے اسی مقصد کی خاطر وہ لوگوں  
کی نگاہوں کو ان کی طرف متوجہ کرتا ہے۔ جیسا کہ فرمایا:

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوْجًا وَزَيَّنَّاهَا      اور ہم نے آسمان میں برج بنائے ہیں اور انھیں  
لِلنَّاسِ ظُوْرًا فَنِيْ -      (حجر - ۱۳) خوب آراستہ کیا ہے دیکھنے والوں کے لئے

اسی طرح ستاروں کے سلسلے میں ارشاد ہوا:

وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ اِلٰلًا لِّبَنِيْ اٰدَمَ      اور ہم نے قومی کی آسمان کو چرخوں لٹنی تاروں (

سے آراستہ کیا ہے۔      (ملک - ۵)

بنیاتی جمال کی اس طرح آیت ذیل میں اشارہ کیا گیا ہے:

(۱) وَزَيَّنَّاهُمْ فِيْهَا صُوْنًا لِّمَنْ شَآءَ      اور ہم نے اس زمین میں طرح طرح کے پودے  
لگا دیے جو ایک سے ایک بڑھ کر روش و مار اور      (ن - ۱۷)

خوشنما ہیں۔

فَاَنبَتْنَا فِيْهَا جَبَہً مَّحْدُوْرًا      پھر ہم نے اس دہلی سے باغ کا گئے جو بارش      (۲)

جہاں تو ہمارے سامنے آیات قرآنی کا ایک زلزلہ والا سلسلہ سامنے آئے گا جس کی تعداد سیڑیوں کی سی گنتی رہی ہوگی۔ اس مقام پر ہمیں اس طرح کی تمام آیتوں کو نقل کرنے کے بجائے سخن انتخاب سے کام لینا پڑے گا، اور انھیں ایک خاص ترتیب سے جمع کر کے مثال کے طور پر مندرجہ ذیل عنوانوں کے تحت تقسیم کرنا پڑے گا:

اہل علم و فکر کے ہم نشین ہیں :

یہ بات ہمیں قرآن حکیم کی درج ذیل آیت سے معلوم ہوتی ہے :

شَهِدْنَا اللّٰهَ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَا يَمْلِكُ سَكْرَةً وَّ نَوْمًا اَلَيْسَ قَائِمًا بِمَا فَعَلْنَا

گواہی میں شریک ہیں ، وہی فیصلہ کرنے والا

ہے انصاف کے ساتھ

اس مقام پر اللہ تعالیٰ نے اپنی یکتائی اور بے ہمسری پر استہزا کرتے ہوئے سب سے پہلے تو اپنی گواہی پیش کی ہے اور دوسرے اور تیسرے نمبر پر ملائکہ اور اہل علم کی گواہی پیش کی ہے ، جس سے پتہ چلتا ہے کہ جب 'اہل علم' ملائکہ کے ساتھ اس گواہی میں شریک ہیں تو لازماً انھیں ان کی منہ بنی کار شہادت کا حاصل ہے۔

علم حاصلین علم کو بیخبروں کے مقابلہ اور اپنا اٹھاتا ہے :

اس کے سلسلے میں قرآن حکیم کی درج ذیل دو آیتیں پیش کی جا سکتی ہیں :

فَلَن يَخْلُفَهُنَّ اَلَّذِيْنَ يَخْلُفُوْنَ کہ دو ، کیا برابر ہو سکتے ہیں وہ جو علم والے ہیں  
وَالَّذِيْنَ يَخْلُفُهُنَّ اَلَّذِيْنَ يَخْلُفُوْنَ (زمرہ - ۹) اور جو علم نہیں رکھتے۔

نتیجہ :

داعی کی توجہ میں چند امور کی طرف مبذول کر لانی چاہتا ہوں۔

آیات کی جمع و ترتیب | داعی کو چاہئے کہ جب بھی وہ کسی موضوع سے

متعلق گفتگو کرنی چاہے ، خواہ وہ کچھ یا درج کی صورت میں ہو یا تقریر و تحریر کی صورت میں ، تو اس سے تعلق رکھنے والی آیات قرآنی کو جمع کرے اور اپنے حسب منشاء اس میں ایک ترتیب قائم کرے تاکہ اس موضوع سے متعلق وہ قرآن کے نقطہ نظر کو پوری طرح واضح کر سکے۔

آیات کے اس انتخاب کے سلسلے میں داعی کو دو پہلوؤں سے نظر ڈالنی چاہئے :

۱۔ کچھ تو قرآن کے الفاظ ہوں گے جو اس موضوع سے تعلق رکھتے ہوں گے ، یہ ضرورت پڑی حد تک الفاظ قرآن کے معجم سے پوری کی جا سکتی ہے ، خاص طور پر ان

لوگوں کے لئے جنھیں قرآن حکیم حفظ نہ ہو۔

۲۔ دوسرے یہ کہ الفاظ سے قطع نظر اس موضوع سے متعلق کیا کیا باتیں اور کہانیاں ہوں

کہانی گئی ہیں۔ اس کے لئے بڑی سوجھ بوجھ ، ذہانت اور اعلیٰ درجے کی قوت استنباط و فکر ہے کہ داعی یہ رنگا رنگ کے اس موضوع سے متعلق کیا کیا باتیں کہانیاں کہیں کہیں گئی ہیں۔ اگرچہ وہ متعین لفظوں کے ساتھ ملا کر نہ رہوں۔

ان دونوں ہی دائروں میں اصل اہمیت اس بات کی ہے کہ داعی حسی تقسیم

اور حسن ترتیب سے کام لے۔ جس سے موضوع کے خد و خال اچھی طرح نمایاں ہوں۔

اس کی خصوصیات و امتیازات ابھر کے سامنے آجائیں۔ اور مضمون کا مقصد و مدعا اچھی

طرح واضح ہو جائے۔

اس بات کو ہم ایک مثال کے ذریعہ واضح کریں گے جس سے شاید بات چھی طرح

مجھ میں آ سکے گی۔ قرآن اور علم ، اسی موضوع کو لے لیجئے اگر ہم اس کے متعلق گفتگو کرنی





آیت ذیل اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہے:

وَمَا أَفْقِدْتُمْ فِئَةِ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا اور تمہیں تو بہت قصور علم دیا گیا ہے۔

(اسراء-۸۵)

انسان کے لئے علم میں ہر آں اضافہ مطلوب ہے:

اس دعا کی تعلیم کا یہی مقصد ہے:

وَقُلْ سَأَتِي بِذُنُوبِي غَافًا۔ (طر-۱۱۳) اور کہہ اگر پروردگار مجھے عظیم گنہگار نہ بھلائے۔

اسی طرح قرآن اس حقیقت کا بھی اعلان کرتا ہے:

وَقَوْلِي نَحْيِي ذُنُوبِي غَلِيظًا۔ (یوسف-۶۶) اور میری طاقت کار کے اوپر ایک بڑا واقعہ کا ہے

حضرات انبیاء علیہم السلام کو اپنے سے کٹر گروہوں سے علم کے حصول میں کوئی جھجک

نہیں ہوتی ہے۔

حضرت موسیٰ اور ان کے جوان کے قصے کی تفصیل بیان کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے:

فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ دُونِهِمَا يَبُذِّرُهُمَا آلُيَّاهُ۔ پس انھوں نے پایا بہار سے ایک بندے کو جسے

رَحْمَةً مِّنْ يَّسَدُ نَارًا وَخَلَقْنَاهُ مِن نَّارِ نَارِطُوت سے ایک زفاہر وقت عطا

لَهُ نَارِطُوتًا قَالَ لَهُ مَوْسَى هَكُن لِّكَ نَارِطُوتًا۔ موسیٰ نے اس سے کہا یا میں تیرے

اَنِّي عَلِمْتُ عَلَى اَن تَعْلَمَ مِنِّي مَعْنَا لَعَلَّكَ۔ پیچھے ہوں اس پر تو کچھ کو کھائے کچھ کچھ کی بات

نفسدًا۔ (کہف-۱۶۵)

جو کچھ کو کھائی گئی ہے۔

جیکہ معلوم ہے کہ اپنے زمانے میں کوئی دوسرا حضرت موسیٰ سے بڑھ کر نہ تھا۔

علم کے جو یا کے لئے سفر کے بغیر جاری نہیں:

اسی طرح فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ

أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ۔ اسے ایمان والو! کہا مافاؤ اللہ کا اور کہا مافاؤ رسول

(نساء-۵۹)

اور اول الامر میں کی تفسیر میں جہاں یہ بات کہی گئی ہے کہ اس سے مراد اول الامر نہیں۔ دینی

اس سے علماء کو بھی مراد لیا گیا ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ

مِنْهُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ اَللّٰهُ يَتَّبِعُ مَطْلُوبَكُمْ

یہی تو اس کا یہ نگاہیہ یہ لوگ جو اس کی تریں

اُترنے والے ہیں۔

اسی طرح قرآن کہتا ہے کہ جس شخص کی کسی شے کے تمام پہلوؤں پر نظر ہوگی وہی بے کم

و کاست اس کی حقیقت سے آگاہ کر کے گا۔ جیسا کہ فرمایا:

وَلَا تَبْتَغُوا ثَمْرًا مِّنْهُ حَتَّى تَحْبُوْا۔ اور تمہیں کوئی اور آگاہ نہیں کر سکتا اس کے مانند

جو پوچھنا پوچھنا باخبر ہو۔

اور اسی سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وقت حال کے سوا دوسرے سے کوئی بات

معلوم نہیں کرنی چاہئے۔

پس معلوم کرو اس سے کہ جو پوری طرح باخبر ہے۔

تَسْتَعْلَمُ بِهِ خَبِيرًا۔ (فوان-۵۹)

علم ایک ناپیدا گناہمند ہے:

اس جمع وترتیب کے بعد معاملہ اسے تصنیفی صورت میں پیش کرنے کا رہتا ہے تو دہی کو چاہیے کہ حسب توفیق الہی اس ہمہ گیر نگاہ سے ہی تھوڑے ہی دنوں بعد اسے اپنے پاس قرآن کی علوم و معارف کا کبھی نہ ختم ہونے والا خزانہ نظر آئے گا۔ اسرار و حقائق کا ایک سمندر جو کبھی خشک ہونے کا نام نہ لے گا۔

قرآنی قصص و حکایات پر توجہ | ایک دوسری چیز جس پر ایک دائمی کو خاص طور پر توجہ دینی اور نگاہ رکھنے کی ضرورت ہے وہ قرآن کے بیان کردہ قصص و حکایات ہیں تاکہ وہ ان میں پورے یہود و نصاریٰ کو غفلت اور اسرار و حکم کے پے پائیاں سمندر سے اپنے کو سیراب کر سکے۔

ماضی کے ان قصصوں اور واقعات کو بیان کرنے کا قرآن کا طریقہ یہ نہیں ہے کہ وہ ان کی تفصیلات کو ایک ایک کر کے لگائے گا۔ ان سے متعلق اشخاص کے نام کیا تھے، کن ملکوں اور کن خطوں میں یہ واقعات پیش آئے اور کن تاریخوں میں پیش آئے وغیرہ وغیرہ۔ قرآن کو اصل دلچسپی اس سے ہے کہ بحیرت و موعظت وہ کون سے نمایاں پہلو ہیں جو ان میں ابھر کر سامنے آتے ہیں۔ تاریخ کی ان شخصیتوں کے کیا خدو خال تھے اور وہ کس مزاج و کردار کی حامل تھیں نیز یہ کہ ان واقعات کے نتیجے میں حالات کا کیا رخ سامنے آیا اور اس کے کیا نتائج برآمد ہوئے۔ جو شخص یکایک ان قصص و واقعات کو بیان کرنے سے قرآن کی اصل دلچسپی ان سے ہی بحیرت و موعظت کا حصول ہے۔ جیسا کہ وہ خود کہتا ہے :

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ - (سجہ - ۱۱۱) ہے سمجھ والوں کے لئے

ان واقعات کو بیان کرتے ہوئے قرآن ان کے بینا سلطو رہے شاعرانہ، فکری اور

حضرت موسیٰ اور ان کے جوان کے اسی قصے میں مذکور ہے :

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَائِهِ إِذْ رَايَهُ فَخَفَىٰ  
أَتَيْنَاكَ مِنْ فَجٍّ الْجَبِّ أَبَاهُ فَنِيَّ خَفِيًّا  
فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا مُوسَىٰ  
فَمَا كَانَ يَدْرِي أَنَّهُ مُصَادَقٌ لَهُ فَاذْهَبَ

پس جب وہ دونوں پہنچ گئے ان کے گم گم  
تو بھول گئے اپنی چھٹی کو۔  
(کہف - ۶۱)

آیت ذیل میں بھی اسی بات کی تشریف دی گئی ہے :

أَفَلَمْ نَسِمْكَ عُزْرًا فَنُتِلَّ الْأَرْضَ مِمَّنْ  
لَهُمْ قُلُوبٌ يَّعْقِلُونَ بِهَذَا آثَارُكَ  
يَسْمَعُونَ يَهْمًا - (ج - ۱۳۶)

اسی طرح علم کے موضوع سے تعلق رکھنے والے دوسرے پراسوں کو شے ہیں جو

قرآن میں زیر بحث آئے ہیں۔ قرآن کی معیت میں رہنے والا بڑی آسانی کے ساتھ انھیں اپنی گرفت میں لے سکتا ہے۔

قرآن پر غور کرنے والے اور اس میں مہارت بہرہ بخشانے کے خواہش مند دائمی کو چاہیے کہ اپنے لئے الگ سے ایک نوٹ بک یا جسطرہ بنالے جس میں اپنے غور و فکر کی روشنی میں قرآن کے سب فیض لے کر ہوئے مختلف موضوعات تجویز کرے اور پھر اپنی فہم و بصیرت کے مطابق ان سے متعلق آیات کو جمع کرتا رہے۔ تھوڑے ہی دنوں بعد وہ دیکھے گا کہ اس طرح کس طرح نہیں بلکہ سیکڑوں موضوعات سے متعلق اس کے پاس اچھا خاصا مواد اکٹھا ہو گیا ہے۔

جو کم چھپاتے ہو۔

واقعے کی اس تفصیل کے مبین السطو مؤثران نے اس حقیقت کی بھی نشاندہی کر دی کہ دراصل علم ہی وہ پہلا بنیادی وصف تھا جس کی بدولت انسان روئے زمین پر خلافت کی ذمہ داری اٹھانے کا اہل قرار پایا

۲۔ دوسری چیز یہیں حضرت یوسفؑ کے قصے میں ملتی ہے کہ اس طرح انھوں نے ملک کے ایک جوان کی دودھیں معاشی سیکلے کو حل کرنے کے لئے منصوبہ بندی اور پلاننگ کا طریقہ اختیار کیا۔ جیسا کہ اس پندرہ نکاتی منصوبے سے واضح ہے جسے حضرت یوسفؑ نے مصری حکومت کے سامنے پیش کیا تھا۔ آپ نے اس منصوبے کو عملی جامہ پہنایا، اور دھڑا اور اس سے متصل علاقوں پر اس کے انتہائی محنت منداثرات رونما ہوئے۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ کسی بھی خطہ انسانی کے معاشی سیکلے کو حل کرنے کے لئے منصوبہ بندی اور پلاننگ کی کیا اہمیت ہے؟ جبکہ ہمارے یہاں بہت سے لوگوں کا خیال یہ ہے کہ پلاننگ اور منصوبہ بندی دینداری کے خلاف ہے۔ اور اس سے اللہ کی ذات پر اعتقاد توکل کی نفی ہوتی ہے۔

۳۔ تیسری مثال حضرت سلیمانؑ کے واقعے کی ہے جو لقیس ملک سرسبز کے ساتھ پیش آیا تھا۔ حضرت سلیمانؑ کے دربار کے ایک آدمی نے پلک جھپکنے سے بھی کم وقفے کے اندر ملک سب کے تخت کو ان کے سامنے لاکر رکھ دیا۔ یہ کارنامہ بھی وہ ایک مخصوص حکم کی بدولت ہی انجام دے سکا تھا جو اسے اللہ کی طرف سے موصول تھا۔

لہٰذا قرآن مجید میں اس منصوبہ کی تعریف کی گئی ہے: **فَاَبَا يَعْقُوبَ نَبِيٍّ خَالٍ** یعقوبؑ کی روایت کی روشنی میں یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس کا تذکرہ بہت ہی اگلی صورت میں ہے۔ **قَالَ تَزِدُّنِي مَخَافَتَ سَيِّدِي دَانًا** (یوسف: ۸۶) البتہ نفس پلاننگ کی اہمیت کے سلسلے میں مختلف نقطہ نے یہ اچھا لکھ پیش کیا ہے۔ (مترجم)

قانونی اسرار و حقائق کو بھی کھولنا چاہتا ہے تاکہ واقعات کی تفصیل کے ساتھ ساتھ پہلوؤں و حقائق بھی انسان کے ذہن و دماغ میں گہرائی سے اترتے جائیں۔

مثال کے طور پر پہلی کے سلسلے پر آئیں گے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ يَخْرُجَ الْغَيْثُ أَوْ تَكُونَ فِي مَسَاجِدٍ أَوْ فِي مَسَاجِدٍ أَوْ فِي مَسَاجِدٍ أَوْ فِي مَسَاجِدٍ** کے لئے یہ شرط آیتیں تو ہمیں وہ طے کی جن میں براہ راست اس موضوع کو بیان کیا گیا ہوگا۔ جیسا کہ اس کی تفصیل اور پڑھنے کی ہے مبین السطو۔ ابھی ہو گا کہ مؤثران کے بیان کردہ بعض واقعات میں یہ چیز مزید بکھری ہوئی صورت میں ہمارے سامنے آئے گی۔ اگرچہ وہ وہاں براہ راست لفظوں میں مذکور نہ ہوگی۔ اس کے لئے ہم مثال کے طور پر چار مقامات کی نشاندہی کر سکتے ہیں:

۱۔ پہلی مثال تو حضرت آدمؑ کے قصے کی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرشتوں سے فرمایا:-

**إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** میں زمین میں اپنا ایک نائبین بنا دو اور انھوں

کو ابتدا میں فرشتوں کو اس پر تعجب سا ہوا لیکن بعد میں جب انھوں نے دیکھا کہ خدائی امتحان میں آدمؑ کی علمی برتری ثابت ہو گئی ہے تو کچھ چوں چہ ان کے بغیر ان کی بڑائی کو تسلیم کرتے ہوئے انھوں نے حکم خداوندی کے آگے تسلیم خم کر دیا:

**قَالَ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ** اللہ نے کہا: اے آدمؑ! انھیں اور فرشتوں کو بتا دو

**فَقُلْنَا أَتَيْنَا هَٰذَا بِغَيْرِ حَقٍّ** ان کے نام تو جب اس نے انھیں بتا دیا کہ

**أَكْمَأُفَلٌ يَكْفُرَانِ** نام تو اللہ نے لیا کیا میں نے تم سے نہ کہا تھا کہ

**الْأَرْضُ نَجِسٌ وَالْآدَمُ فِيهَا** میں جانتا ہوں آسمان اور زمین کے بھیدوں

**ثُمَّ لَازِمٌ فَهَٰذَا كَسْبُكُمْ تَلَاكُمُوهُنَّ** کو اور جانتا ہوں کہ چھوٹا ظالم کرتے ہو اور اور





قَالَ فِرْعَوْنُ مَتْلُومٌ بِهِ فَقِيلَ إِنَّ آتَانَ  
لَكَهُ إِنَّ هَذَا مَا يَكُونُ مَعَكَ تَرْتُودُونَ فَوَفَّ  
الْمَلِكُ يَدَهُ فَفُجِرَ جَوَارِحُهَا الْفُجَارُ فَسُوفَ  
تُؤْتَى كَهْمُونَ . لَا تَقْطَعُوا آيَةَ يَوْمِكُمْ وَاسْمَا  
جِبْلَكُمْ مَعَيْنَ خِلَافٍ ثُمَّ لَكُمْ يَدُ الْكَافِرِ  
أَجْمَعِينَ . قَالَ الْإِنْسَانُ رَيْبًا مُنْقَلَبُونَ  
وَمَا تَنْفَعُهُمْ مِمَّا آلَا الْأَمَنَّا يَا نَبِيَّ تَوَكَّلْ  
لَكَ مَا كُنَّا نَسْتَعِزُّ بِرَبِّنَا أَوْفَى عَنَّا هَذَا  
وَكُفَّتْ مُسْلِمُهُمْ - (اعراف ۱۲-۱۳)

پیر و رگلاہ : اہم پر تبصرہ کا فیضان کر اور رحیم کو (دنیا سے) مسلمان اٹھا۔

خاص طور پر لڑکھانہ

مخصوص کمزوروں کے سانچے میں ڈھلوانے کی کوشش کرے، جو ہمارے سامنے انسانی شخصیت کی ایک بہت ہی کم آہو پریش کرتے ہیں کہ کس طرح انھوں نے زندگی کے ہر موڑ پر اذنا رک سے نازک حالات میں اپنے اپنی مصیبت کو برقرار رکھا اور نعمت و نصرت کے ہر موقع پر اعتدال و توازن کا دامن کبھی ہاتھ سے نہ چھوڑا۔

ذیل میں ہجرتِ کان کے پیش کردہ ان مخصوص نمونوں کی چند مثالیں پیش کرتے ہیں:

۱۔ ایک مثال ہمارے سامنے اس مالدار کی ہے جو زنا کار کا نام پر اپنی غیر معمولی دوسروں کے باوجود اپنی زندگی میں شکر و سپاس کا پیکر ہے۔ بیچہ بھی حضرت سلیمان کی

وقتاً کو کوڑوہ برابر خاطر میں نہیں لاتی۔ جو اس کے کسی وعدے کے زام میں پھنستی ہے نہ اس کے کسی وعید سے اس کے یائے نبات میں کوئی تر نزل آتا ہے،

اور اللہ نے مثال بیان کی کہ ایمان والوں کے لئے زخموں کی بوی کی جگہ وہ عرض گزار ہوئی پروردگار! میرے لئے اپنے پاس بہت سے ایک گھڑنا اور مجھے جانت دے زخموں سے اداس کی بد اعلائیوں سے اور مجھے جانت دے ظالم لوگوں سے۔

اسی طرح قرآن میں ہمیں کچھ ایسے لوگوں کا قصہ بھی ملتا ہے جن کی، ایمان کا مزہ

کچھ لینے کے بعد بڑا اکل کا ایلیٹ ہو جاتی ہے۔ ایمان کی دولت مل جانے کے بعد ران کی شخصیت کا نقشہ یکسر بدل جاتا ہے۔ اور وہ ایک بالکل نیا رنگ اختیار کر لیتی ہے۔ ان کے اندر حیرت انگیز قسم کی غفیا کی قوتیں ابھرتی ہیں، ایمان کی دولت ملنے سے پہلے یہ کاکہیں دور دور شاہک تپہ نہ تھا۔ یہ فرعون کے جادوگروں کا قصہ ہے جن کے سامنے حضرت موسیٰ کے معجزات کو دیکھ کر حق بالکل روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے چنانچہ وہ آپ پر ایمان لاتے ہیں اور فرعون کی قوت و سطوت اور اس کی دھوشی اور دھکی کے جواب میں علی الاعلان اپنا بیچ پیش کر دیتے ہیں۔ جس کی تفصیل قرآن ان لفظوں میں پیش کرتا ہے:

وَالْقِيَامَةَ سَاعِدِينَ قَالُوا مَنَّا  
يَرْبِي الْعَالَمِينَ رِبِّ مُوسَى وَهَارُونَ

جس کے سلسلے میں سب سے پہلے تو وہ اندر کی مدد کا طالب ہوا اس کے بعد غلام اللہ اس کی مختصر اور کوششوں سے فائدہ اٹھایا۔ یہ لے لے ملاحظہ فرمادہ کہتے ہیں آیات ۸۳ تا ۹۸۔

۳۔ ایک اور مثال اس شخص کی ہے جس پر ہر طرف سے مصائب و آلام کی بوٹریں ہیں، لیکن اس کی پیشانی پر درخشش نہیں آتی ہے۔ اور وہ فیصلہ فداوندی پر ہر طرح سے راضی اور مطمئن ہے۔ اس شخصیت کے نمائندہ حضرت ایوب علیہ السلام ہیں جن کے متعلق قرآن صراحت کرتا ہے :

إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا قَبْلَ أَفْجَاءِ الْعَذَابِ  
إِنَّا أَقَابَتْ  
فَحَسْبُ عَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
فَحَسْبُ عَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا

تھیں ان کی تفصیل کے لیے دیکھیے : سورہ صافات ۴۱-۴۲

۴۔ ایک دوسرا نمونہ پاکبازی و پاک دانی کے پیر نور جوان کا ہے۔ جو اپنے جوانی کے بائیں اور خوش و حال کی رعنائی میں اپنی مثال آپ ہے۔ اور جسے ہر طرف سے ہلانے اور پھسلانے کی کوششیں ہو رہی ہیں۔ اور حالات ایسے ہیں کہ ایک درختہ صفت انسان بھی اپنے کھانے میں بشکل ہی پھسلنے سے بچا سکتا ہے لیکن وہ اپنے کچے کاس طوفان سے بالکل بے خبر یا رکال لے جاتا ہے۔ صدق وصف کا ہے کہ پیر حضرت یوسفؑ کی دلاویز شخصیت کو دیکھتے ہیں کہ دستان قرآن میں اس طرح مذکور ہے :

لہ قرآن حکیم میں تو صرف ایک ہی نمونہ کا ذکر ملتا ہے لیکن اس سے اتنا پتہ ضرور چلتا ہے کہ ذوالقرنین کو اس میں بھی قصویٰ مہارت حاصل تھی۔ جس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اپنی وسیع و عریض حکومت اور اپنی طویل فتوحات کے دوران دوسرے مقامات پر بھی اس نے اس طرح کی فضیلتیں اور اس طرح کے بہادریاں کئے ہوں گے۔ (مترجم)

شخصیت میں جلوہ گرہ نظر آتی ہے جو جیونیتی کی گفتگو کو سمجھ جانے کے بعد بے ساختہ پکار اٹھتے ہیں، پروردگار! مجھے توفیق دے کہ میں شکر ادا کروں

ثَبِّتْ أَوْصِيائِي أَنَا شَاكِرٌ لِّبِحَمْدِكَ الْيَوْمَ  
أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ قَائِلَتِي وَأَنَا أَعْمَلُ  
صَالِحًا تَوْفِيقًا

دعائیں - (۱۹)

پسند ہیں۔

اسی طرح جب یقین ملے کہ آپ کا تخت آپ کی زبان پر آگئے ،

ہوئے یہ کلمے بہ اختیار آپ کی زبان پر آگئے ،  
عَدَاوَتِي فَخْصِيلٌ سَائِفٌ لِّدَيْبٍ كُنْتُ لِي شَاكِرٌ لِّمَن  
أَكْفَرْتُ وَمَنْ تَشْكُرُ قَائِلَتِي أَتَشْكُرُ لَيْفَةً يَهْ  
وَمَنْ تَشْكُرُ قَائِلَتِي سَائِفٌ تَحِيٌّ كَيْفَ تَحِيٌّ

کافی گرازا کی کلام آئے گئے۔ اور بشارتیں کی کرے گا تو

دعائیں - (۲۰)

میلارہب ہے یا نہ ہے، برائی فائز میں برتر۔

سورہ نمل آیات ۱۶ تا ۲۲ میں یہ قسط بہ تفصیل مذکور ہیں۔

۲۔ اسی طرح کی ایک مثال اس عالم با عدل و انصاف کے پیکر اس بادشاہ کی ہے جسے اپنی بی جبری حکومت کی مصروفیات بھی اپنے رب کی عبادت اور اس کی مخلوق کی بہداشت سے غافل نہیں ہونے پڑتی ہیں۔ اس چیز کی نمائندگی میں ذوالقرنین کی شخصیت میں ملتی ہے جو اپنی فتوحات کا پھر پرانے مشرق و مغرب کے آخری کارروں تک پہنچ گیا۔ لیکن اس کے باوجود وہ عدل و انصاف کی نگاہ کو مضبوط رکھا ہے رہا۔ خوب کارروں کو وہ ان کا ذاتی صلہ دیتا۔ اور بہرہ داروں اور زمین میں فساد پھیلانے والوں کو ان کے کفر و کراہت کا پچالہ۔ اسی طرح اس نے انسانوں کی بھلائی کے لئے بڑی بڑی فحشیتیں اور بڑے بڑے بہادریاں کئے۔





لوگوں سے۔

۱۱۔ دوسرا نمونہ اس کا فرعونیت کا ہے جس کا شوہر سلطان ہے۔ یہ حضرت نوحؑ اور حضرت لوطؑ کی بیویوں کی مثال ہے جن کے بارے میں قرآن کہتا ہے:

كَانَتْاَتَتْحَتْعَمَلَةٍمِنْبَنِيْصَالِحٍوَمِنَا  
مِنَالْبَنِيْإِسْرَآءِفَكَانَتْوَقِيْمًا  
مِنْاللّٰهِشَيْئًاوَقِيْمًااِذْخَلَّالْمَلٰٓئِكُالسَّمٰوٰتِ  
لَااٰخِيٰذِيْنَ (تحریر: ۱۰)

۱۲۔ ایک اور نمونہ بھلا اور صالح پسند انسان کا ہے جو ظلم و سرکشی کا مقابلہ خوف خدا کے اٹھے سے کرتا ہے۔ وہ برائی کو بھلائی اور شر کو خیر سے دفع کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ یہ آدم کے اس بیٹے کی شخصیت کا نمونہ ہے جس کا نام ابراہیمؑ بتایا جاتا ہے۔ اس کا دوسرا بھائی قاسمؑ جب اسے قتل کی دھمکی دیتا ہے تو وہ اس کے جواب میں کہتا ہے۔

لَئِنْكُنْتُمْبَشَرًااِنَّيْكَانَكَلَيْفٌمِّنْكَوَمَآاٰكَآ  
يٰبِسُوْطَیْكَیٰرَآءِیَالِیْلٍاَلَااَسْلٰمٌاِنَّیْ  
اٰكٰفٌاَللّٰهُرَبُّالْعٰلَمِیْنَاِنَّیْاَرِیْ  
اَنَّكَتَبٰكُاِبٰیْطٰیْفٍوَلِیْسَمَلَکَفَتَكْتُمُوْنَهُوْنَ  
اَصْحٰبِالسَّابِرُوْذٰلِكَجَزَآءُالظّٰلِمِیْنَاِنَّیْ  
(آئہ: ۲۸-۲۹)

۱۳۔ دوسری مثال اس شریک انسان کی ہے جو اپنے بھائی پر چڑھ دوڑتا ہے اور اس کے خون سے اپنے ہاتھ کو رنگیں کر لیتا ہے حالانکہ وہ بالکل بے گناہ ہوتا ہے۔ ایسا کرتے ہوئے

یٰاَبَتِیْاَلَمْتَعْمَلْیَمٰلًااَیْسَمَعَوَلَا یُعِیْرُ  
چیرکی جو دستی ہے نہ بگھتی ہے اور نہ آپ کو کچھ  
ولا یُعِیْرُفَعْلٰکَ شَیْئًا۔ (آئہ: ۴۳)

کام بنا سکتی ہے۔

۹۔ اس کے برعکس دوسرا نمونہ اس باپ کا ہے جو خود دولت ابرائی سے آراستہ ہے لیکن اس کا بیٹا کافر ہے۔ باپ اسے پرکھ کر بخش دے خدا کی پکڑ سے بچاتا چاہتا ہے لیکن بات اس کی سمجھ میں نہیں آتی ہے۔ اپنی شفقت پدری سے مجبور ہو کر وہ اپنے رب کے حضور اس کے حق میں سفارش بھی کرتا ہے، اگرچہ اس کے جواب میں اسے عتاب الہی سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔ یہ حضرت نوحؑ اور ان کے کافر بیٹے کی داستان ہے جس کی تفصیل ہمیں سورہ ہود آیات ۴۴ تا ۴۸ میں ملتی ہے۔

۱۰۔ اسی طرح کا ایک اور نمونہ اس مثال میں فرعونیت کا ہے جس کا شوہر نہ صرف یہ کہ کافر بلکہ انتہائی سرکھرا اور مغرور بلکہ خدا کی کامیابی ہے۔ یہ فرعون کی بیوی آسیہ کا قصہ ہے جبکہ وہ بدترین قسم کا جابر و سرکش ہے جس نے اپنی پوری سلطنت میں اپنی خدا کی اعلان کر رکھا ہے لیکن نہ تو اس کی حکومت و سلطنت اس قانون کو اپنے نام میں پھنسانے میں کامیاب ہو پاتی ہے۔ نہ وہ اس کی قوت و سطوت کے آگے ذرہ برابر خوف زدہ ہوتی ہے۔ اور نہ اس کے ڈرانے دھمکانے کی وہ کوئی پروا کرتی ہے۔ وہ صرف اپنے رب سے دعا کرتی ہے اور اپنے کو اس کی پناہ میں دیدیتی ہے۔

رَبِّاِنَّیْاَعَمَلٰتِیْغَدْرٰکَیْنِیْتَاِنَّیْاَلْجَنَّةِ  
وَلِیَحْیٰیْمِیْنَفِیْنَعُوْنُوَصَلِّیْہِوَلِیَعْقِبِہٖ  
اس کی بدعا ہیوں سے اور مجھے نجات دے ظالم  
(تحریر: ۱۱)

کہ وہ اس سے نکل جائیں تو ہم داخل ہوں گے کہا وہ آدمیوں  
نے انہی ڈرنے والوں میں سے، جن پر ضرر اکی  
(خاص) نوازش تھی کہ ان پر حملہ کر کے پھاٹک  
میں گھس پڑیں اگر تو اس میں گھس بیٹھے تو  
تم ہی غالب ہو۔ اور اگر پھر دوسرے لوگ تم پر  
رکھتے ہو۔ وہ بولے: اے موسیٰ! ہم اس میں گزر

و کھر نہ جانیں گے جب تک کہ روہ اس میں ہیں پس جاؤ اور تمہارا رب درقوں لڑو۔  
ہم تو یہاں ہی بیٹھے ہیں گے۔

۱۵۔ دوسری مثال اس محروم امت کی ہے جو انسانی فتنوں کی قدر و ثمن نہیں کرتی، اور انعامات کی اس بارش پر اندھ کا شکر ادا کرنے کے بجائے اس کی ناشکری کی راہ اختیار کر کر رہے ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس سے نعمتیں چھین لی جاتی ہیں۔ یہ مثال قوم سما کی ہے جس کی داستانِ قوراتِ ان لفظوں میں بیان کرتا ہے۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْجِدِهِمْ آيَةٌ  
جِئْتَنِي مِنْ بَنِي عِمْلِقٍ وَشِمَالِيٍّ مَكُورٍ  
وَرَأَوْا رِجْلَيْكَ فَاثْقَرُوا لَهُمْ بَابًا  
ثَوِيًّا ذَرَكُوا مِصْرَ بَصْرًا فَاتَّخَذُوا  
عَلَيْهِمْ سَبِيلًا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي يَمِينِهِمْ  
جَبَّةٌ رَاغِبَةٌ أَفَكُنْتُمْ أَفْئِدَةً يَخِضُّونَ

اسے زلتوا اپنے دین و اخلاق کا کچھ پاس ہوتا ہے، نہ رشتہ نہ فوت کا کچھ خیال آتا ہے یہ آدم کے دوسرے بیٹے قابیل کی مثال ہے۔ جو اپنے بائیں حقیقی بھائی کو قتل کرنے کے درپے ہوتا ہے۔ اور اس کے اس مثالی کردار کو دیکھنے کے باوجود اپنے ارادے پر کسی قسم کی نظر ثانی کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتا بلکہ اپنے بھائی کے خون سے اپنے ہاتھ کو دھو کر کے ہی دم لیتا ہے:

فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ  
فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ الخ (نملہ - ۳۰)

۱۴۔ پھر ایک مثال اس بزرگ قوم کی ہے جو ناسوائف حالات میں انتہا درجہ بے رحمی کا مظاہرہ کرتی ہے یہاں تک راہ فرار اختیار کر لیتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی اپنے انبیا کے متنبہیں سرکشی کی روش بھی اپنانے والی ہے۔ یہ قوم بنی اسرائیل ہے جسے اس کے رسول اور نبیاءت درہندہ حضرت موسیٰ نے جب ارض موعود میں داخل ہو جانے کا حکم دیا تو وہ انتہائی بزدلی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اس کی ہمت کو سرکشی۔ ان کے آپس کے اس سوال و جواب کو قرآن نے ان لفظوں میں نقل کیا ہے:

اس نے کہا : اے میری قوم ! داخل ہوا اس پاک  
زمین میں جو اللہ نے کھد دی ہے کم اور اُنے نہ  
پھر پیچھے دکھا کر گھوڑے گھٹے میں جا پڑو۔ انھوں  
نے کہا : اے سوئی وہاں ایک بہت بزرگ دست درگست  
اور ہم اس میں ہرگز داخل نہ ہوں گے یہاں تک



پس کیا وہ جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں تو اللہ  
 سے اچھا فیصلہ اور کس کا ہو سکتا ہے ان لوگوں  
 مِنْ اللّٰهِ اَلْحَاکِمُ الْقَوِیْمُ یَعْلَمُ مَنْ اَحْسَنُ

کے لئے جو یقین رکھیں۔  
(طائفہ - ۵۰ - ۵۱)

اب بھلا کون مسلمان ہوگا جو صریح قرآنی آیات کو سن لینے کے بعد بھی کسی قسمیں  
وقال کو رو را کہے۔ وہ تو صحت طریقے پر اپنے کو آئنا و صفینا کہنے پر مجبور پائے گا۔ اس لئے  
کہ قرآن ایک مومن کی شان ہی یہ بیان کرتا ہے :

کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کا کام نہیں کہ جب اللہ اور اس کے رسول کو فیصلہ کریں تو ان کو مانچے مانچے کا کوئی اختیار باقی رہے۔ اور جو کوئی منافقائی کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی توحید کھلے طور پر بگاڑ دے گا۔

مشہور اموی خلیفہ مامون کے سامنے ایک واقعہ پیش آیا تھا جسے شاہی دارس سلسلے کی بہترین مثال قرار دیا جاسکے۔ ایک شخص مامون کے پاس آیا جو لوگوں میں چل پھڑک رہا تھا۔ ”بھلائی“ کا حکم کرتا اور ”مُرانی“ سے منع کرتا تھا۔ جبکہ وہ ضیفہ کی طاقت سے اس منصب کے لئے باقاعدہ مقرر نہیں کیا گیا تھا۔ مامون نے اس سے پوچھا: ”آمرِ عالم المعروف“ اور ”ہنیٰ عن القدر“ کا یہ کام کیوں کرنے لگے جبکہ اسے اللہ نے ہمارے ذمے ٹھہرایا ہے اس لئے کہ وہ ان کو یہ کہی کہ یہ است میں ارباب اقتدار کے سلسلے میں نازل ہوئی ہے۔

وہ کہ اگر ہم انھیں یمن میں اقتدار دے دیں تو وہ فائدہ  
 قائم کریں اور زر نوہ دینا اور بھلائی کا حکم دیں  
 اَلَّذِي يَنْتَ اِنْ مَسَّكَهُمْ فِي الدِّارِ فَضْ  
 اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَنُوا

مَنْ يَسْتَنْبِذْ أَقْلِيئِلَ ذَٰلِكَ جَسَدًا نَّهْضًا  
جَمِينًا مِّنْ تَحْتِهِ كَمَا هُوَ رَاسُ رَجُلٍ مِّنْ جَمِينٍ  
يَاسْتَنْبِذُ رَأْسَهُ فَالْأَعْقَابُ

تھوڑے سے بیز یہ بدقسم نے ان کو دیا اس پر کہ  
(سب ۱۵-۱۷)

انہوں نے ناشکر می کی، اور ایسا بدلتہ تمام ناشکر ہی کو دیتے ہیں۔

اسی طرح داعی کو ایک دوسری بات کا اہتمام کرنا  
استدلال کی مشق

چاہئے بلکہ اس کے لئے بہت اہم اور شعور کی کوشش کرنی چاہئے اور وہ یہ کہ وہ جو بات بھی کہنی چاہئے اور اس کے ذہن میں جو خیال ہو اور جو کچھ بھی اس کے سامنے آئے اسے چاہئے کہ اپنے موقف کی تائید میں قرآنی روایات سے عمدے عمدہ احادیث اور مثال پیش کر سکے، اس لئے کہ جب اس کا استدلال براہ راست قرآنی آیات سے ہو گا اور وہ انھیں ان کے واقعی مقام پر رکھ کر گفتگو

کر رہا ہوگا تو پھر اس کے سلسلے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہے گی اور اس پر کسی قسم کا اعتراض کرنا روزنامہ ہوگا۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ اس صورت میں وہ اپنے مخالفت کو بالکل لاجواب کر دے گا۔ اس لئے نفاذ پر یا سختی کران سے بڑھ کر کوئی دلیل ہو سکتی ہے، و کتاب اللہ کے بعد کبھی کبھار مگر گنجائش باقی

45

اور اللہ سے بڑھ کر کسی بات اور کسی کی ہو سکتی

۱۔ وَمِنْ أَصْحَابِ مَنْ أَلَّيْ حَلِيًّا

4-2-7

۲۔ وَمِنْ أَصْدَاقِ مَنِ اللّٰهُ قَبِيْلًا -  
اور اللہ سے بڑھ کر اپنی بات میں کسی اور کو

(نساء - ۱۱۲۲) ہو سکتا ہے۔

۱۱) طرح دوسرے مقام پر فرمایا:

استدلال پیش کیا تو وہ بالکل لاجواب ہو کر رہ گیا۔ اور بالآخر اسے اس شخص کو زیر منصب تعینات کرنا پڑا۔

اس کے چوکے ایک دوسری مثال ایک فہم و اعفائی ہے جس نے مامون کے پاس

آئے پر اسے جھلاتا رنگ لگانی شروع کر دی۔ مامون نے اس سے کہا: بھائی ذرا نرم لیجئے میں

بات کرو۔ اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو جو تم سے بہت بہتر تھا ایک ایسے شخص کے پاس جو مجھ

سے بھی بہت بہتر تھا بھیجا تھا۔ لیکن اسے حکم یہ دیا تھا کہ بات نرم لیجئے میں کہنا۔ اللہ تعالیٰ نے

حضرت مولیٰ و بارون علیہما السلام کو فرعون کے پاس جانے کا حکم دیا تو انھیں تاکید کی کہ:

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسَ أَتَيْنَاكَ بِتَعَدٍّ ۖ فَقُلَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسَ أَتَيْنَاكَ بِتَعَدٍّ ۚ

ہیں اس سے نرم انداز میں بات ہو شاید کہ وہ

آؤ بختی۔ (ط - ۱۲۲) یاد دہانی حاصل کرے یا ڈر کرے۔

ہر شخص محسوس کر سکتا ہے کہ اس موقع پر مامون کا موقع زیادہ مضبوط تھا۔ اس

لئے کہ پہلے ہی میں اس کے پاس قرآن کی حکم دہیں موجود تھی۔

اس مقام پر دہائی کو ایک بات کا اور بھی لحاظ کرنا چاہئے اور وہ یہ کہ استدلال میں

ایسی چیز پیش کرے جو متفق علیہ ہو، اس میں کسی قسم کے اختلاف یا اختلاف کی گنجائش نہ ہو۔

اس لئے کہ جیسے کسی دلیل میں کسی نوعیت کا احتمال پیدا ہو جائے تو پھر اس سے استدلال

مقاطعو ہو جاتا ہے۔

اس بات کو ہم ایک مثال سے واضح کریں گے۔ بہت سے لوگ قرآن کی جامعیت

اور ہمہ گیرگی کو ثابت کرنے کے لئے سورہ انعام کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

مَا فَتَرْنَا فِي الْأَنْتَابِ وَفِي السُّجُوتِ ۖ وَمَا فَتَرْنَا فِي الْأَنْتَابِ وَفِي السُّجُوتِ ۖ

ہم نے اس کتاب میں کوئی کمی باقی نہیں

بِالْمَعْرُوفِ وَتَمُوتُوا عَيْنَ الْغُلَّتَيْنِ ۚ

(ج - ۳)

اس شخص نے جواب دیا: بیشک امیر المؤمنین آپ بالکل بجا فرماتے ہیں۔ یہ حد

فی حد درست ہے کہ سلطنت اور اقتدار اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کیا ہے اور اس میں بہت

سے اس فریضے کی ادائیگی بھی آپ ہی کا منصب ہے۔ البتہ ہم لوگ اس ہم میں آپ کے

دست و بازو اور معاون و مددگار نہیں۔ اور یہ وہ حقیقت ہے جس کا انکار بس وہی شخص

کر سکتا ہے جسے کتاب و سنت سے کوئی واسطہ نہ ہو۔ اس لئے کہ قرآن تو صاف کہتا ہے کہ:

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ

بَعْضِ الْبَاقِيْنَ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ

کے رفیق اور مددگار ہیں، بھائی کا حکم دیتے

ہیں اور برائی سے منع کرتے ہیں۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

أَلَمْ يَأْتِ الْوَيْلَ وَالْمُؤْمِنِينَ كَالْبُيُوتِ يَتَنَفَّسُ

بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ۚ وَمَا فَتَرْنَا فِي الْأَنْتَابِ وَفِي السُّجُوتِ ۖ

کرتی ہے۔

مامون اس شخص کے اس حسن استدلال کو دیکھ کر بالکل حیرت زدہ رہ گیا۔ اور

بعد خوش ہوا۔ اور اس سے کہہ دیا کہ: تم جیسا آدمی بیشک اس منصب کا اہل ہے۔

پس باآواز رسب سابق امور بالمعروف اور بنی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے رہو۔ اور

اسے ہماری طرف سے اس منصب کے لئے تقریراً مقرر کر دو۔

عطا کرتا ہے۔

علاحدی بات یہ ہے کہ آیت میں اس معنی کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے کہ **وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ** آیت کے پہلے گڑھے **وَيُفَصِّلُ الْآيَاتِ** کے جواب میں نہیں ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ اللہ سے اس تقویٰ کے نتیجے میں علم کی یہ دولت نصیب ہوگی؛ یہ بات تو اس وقت درست ہوتی جب آیت کے الفاظ اس طرح ہوتے۔ **وَيُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** (یعنی تم اللہ سے ڈرو تو اس کے نتیجے میں وہ تمہیں علم عطا کرے گا) لیکن ظاہر بات ہے کہ آیت کے دونوں گڑھ فدا و عطف سے جڑے ہوئے ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں دو الفاظ لگے ہائوں کا حکم دیا جا رہا ہے۔ پہلی چیز **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** ہے، دوسری ان ادا و فدا و فدا کی تعلیم جس کے ذریعہ ہی اس تقویٰ کی راہ کو اپنایا جاسکتا ہے۔ قرآن کا یہی انداز ہے کہ جب وہ کسی مسئلے کے احکام کی تفصیل بیان کرتا ہے تو اسے اللہ کے تقویٰ سے لازمی طور پر جوڑ دیتا ہے۔ (اکابر حکم سے واقفیت کے ساتھ ساتھ انسان کے اندر اس پر کاربند ہونے کے لئے قوت محرکہ کی حامل ہوتی رہے) پس آیت زیر بحث میں وہی بات کہی گئی ہے جو آیت کلازلہ کے آخری گڑھے میں کہی گئی ہے جس میں اس مسئلے کے بعض پہلوؤں کی آخری طور پر وضاحت کی گئی ہے۔

**يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (نمل، ۱۸۶)

جہاں تک مذکورہ بالا مضمون کا سوال ہے تو اس کے سلسلے میں سورۃ انفال کی اس آیت سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ يَفْصِلُ الْبَيْنَ بَيْنَكُمْ** (نمل، ۱۸۶)

اے ایمان والو! اللہ کا تقویٰ اختیار کرو کہ

تب تو یہ استدلال صحیح ہوگا۔ لیکن یہ بھی تو یہ ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد لوح محفوظ ہو۔ جس میں اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کی تفادیر لکھ رکھی ہیں۔ جیسا کہ اس کا ارشاد ہے۔

**وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ** اور ہم ہر چیز کو ایک کلمے کی کتاب (لوح محفوظ) میں شمار کر رکھی ہے۔ (شعرا، ۱۲)

دوسرے مقام پر ہے:

**مَكَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا** (الزمر، ۱۶) یہ چیز کتاب الہی لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے۔ اس کے علاوہ اس تاویل کی حامل دوسری بہت سی آیتیں بھی ہیں۔ پس قرآن کی جامعیت اوداس کی ہمہ گیری کو ثابت کرنے کے لئے آیت ذیلی سے استدلال کرنا زیادہ مناسب ہوگا جو مذکورہ آیات کے بالمقابل اپنے معانی بالکل صریح ہے۔

**وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّمَا كَانَ مِنَ غَمْمِكَ** اور ہم نے تمہارے اوپر کتاب اتاری ہے جو ہر چیز کو کھول کر بتائے غم کی وجہ اور راہ دکھانے کے لئے۔ (نمل، ۸۶)

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اسی طرح داعی کو چاہیے کہ ان چیزوں سے استدلال کرنے سے اجتناب کرے جو سرے سے دلیل ہی نہ بنتی ہوں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ یہ ثابت کرنے کے لئے کہ اللہ کے تقویٰ کا ایک ثمر یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کو اس چیز کا علم عطا کر دیتا ہے جس کا اسے بالکل پتہ نہیں ہوتا ہے، آیت ذیل کے اس آخری گڑھے سے استدلال کرتے ہیں:

**وَأَنقُصُ اللَّهُ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ** (یوسف، ۲۸۲) اور اللہ کا تقویٰ اختیار کرو اور اللہ تمہیں علم



کیا کہ اپنی کتابوں میں خود اپنی طرف سے اتفاقات کی پیشی کر دی، دوسری معنی تحریک کر آیتوں کی غلط تاویل کر کے ان کے معنی و مفہوم کو گہریاں سے کہیں پہنچا دیا۔

اب جہاں تک قرآن کریم کا سوال ہے تو وہ سینوں میں بھی محفوظ ہے اور غیبتوں میں بھی۔ اس لئے اب اس کے الفاظ میں تحریک و تبدیلی کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ اس معنی تحریک کا اسکا ان الہیہ موجود ہے کہ اس کی آیتوں کی غلط تاویل کر کے اس کے منشا و مفہوم کو الٹ دیا جائے تفسیر بالرائے کے ذریعہ سے بھی یہ چیز ممکن ہے جس کے سلسلے میں ہی اصلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حدیثوں میں سخت و خفیدہ پر مذکور ہیں۔

ہمیشہ کی طرح ہمارے اس دور میں بھی اس انحراف و تحریک کی مختلف صورتیں اور متعدد اسباب سب سے ہیں جن میں سے چند کی ہم ذیل میں نشاندہی کرتے ہیں۔

۱۔ لوگوں کا اصل مقصد تو عصری تقاضوں کی تائید ہوتی ہے۔ خواہ وہ اسلام کے مخالف ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن ساتھ ہی وہ لوگ قرآن و سنت کے غصوں سے دامن کش بھی نہیں ہونا چاہتے چنانچہ وہ ان کے پیچھے پڑ جاتے ہیں اور کسی نہ کسی طرح کوئی دور کی کوڑی لاکر ہی بھی واضح مفہوم سے الگ ان کی کوئی دکانی تاویل کر ڈالتے ہیں۔ تاکہ وہ اپنے عصری تقاضے کی تائید میں شریعت کی منہجی پیش کر سکیں۔

ہمارے زمانے میں اس کی ایک مثال توان کویشوں میں دیکھی جاسکتی ہے جن کے تحت بیٹکوں کے سو کوہ چاقو زور دار دینے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور صرف کر دیا گیا، یہ اس زمانے کی بات ہے جب اسلامی مالک پر سرسار یا داری کا زور دور تھا۔ اور تھوڑے ہی دنوں بعد اب جوان پراشتراکیت کا غلبہ ہوا ہے تو اسی طرح کی کوششیں 'قومیانے' اور ملکیتوں کو ضبط کر لیجئے کہ خود از غلط کرنے کے سلسلے میں ہو رہی ہیں۔ حالانکہ یہ وہ ملکیتیں ہیں جو شریعت کو درست اپنے

يَجْعَلُ لَكَ فُرْقَانًا. (آیت - ۳۹) تو وہ نہیں ایک فیصلہ کن چیز عطا کرے گا۔

قرآن یعنی فیصلہ کن چیز ایک روشنی جس کے ذریعہ انسان حق و باطل کے مابین امتیاز کر سکے۔ اسی طرح سورہ مدہد کی آیت سے بھی اس موضوع پر امتیاز پرست لالہ کیا جاسکتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُؤْمِنُوا

بِرَسُولِهِ يَوْمَ تَكُونُ الْكُفَالِيْنَ رُجُومًا وَفَتَنًا

وَيَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا أَتَمْتَقُونَ يَوْمَ. (آیت - ۱۸)

جس کے ذریعہ (زندگی کے سفر میں تم ٹھوکر کھائے بغیر) عمل کرو۔

یہی نہیں بلکہ اس موضوع پر سورہ طلاق کی اس آیت کے عموم سے بھی استدلال کیا

جاسکتا ہے:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَّهُ مَخْرَجًا

لَهُ غَلَامًا ذَكَرًا

اس لئے کہ اس میں فتنہ، زلزلہ، بھلائی کی بات ہی گئی ہے اس میں یہ بات بھی شامل ہو سکتی ہے کہ آدمی کو شک و شبہات اور گمراہیوں کی دلال سے نجات مل جائے۔

غلام تاویل و تحریک کلام سے اعتقاد اسی طرح داعی کے لئے لازم ہے کہ وہ آیات

قرآنی کی غلط تاویل سے اعتقاد کرے، انہیں ان کے اصل مقام سے ہٹانے اور ان میں کمی پیدا کرنے سے باز رہے اور انہیں وہی معنی پر ہٹانے کی کوشش کرے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے مقصود نہ ہوں۔ اسے خود بھی ان باتوں سے اعتقاد نہ کرنا چاہئے اور دوسروں کی باتوں سے اعتقاد نہ کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ دراصل یہ ایک طرح کی تحریک ہے جس کے ارتکاب پر اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی ہمت کی ہے۔ اہل کتاب کی یہ تحریک و طرح کی تھی ایک طرف تو انھوں نے لفظی تحریک کا ارتکاب

حدیث منسوخ نہیں ہو کر تھی ۔

ابن سینا اور ابن سیرین اسلام کے اس جیسے دوسرے فلاسفہ کا کہی حال تھا کہ سب سے پہلے تو انھوں نے اپنے ذہن میں یہ بات بچائی کہ الہیات اور طبیعات وغیرہ کے میلان میں اگر بطور اور اس کے علاوہ دوسرے پیمانہ فی فلاسفہ کا جو خیال ہے وہ صد فی صد درست ہے ، اب جب انھوں نے یہ دیکھا کہ یہ چیز قرآن کی ہے شکار آیات سے مگر اہری ہے تو انھوں نے اس کی ایسی تاویلیں شروع کر دیں جو زندقہ کی رُوسے درست قرار دی جا سکتی تھیں اور زندقہ میں انھیں قبول کر سکتا تھا یہی وجہ ہے کہ امام غزالی اور ان کے بعد کے بعض دوسرے علماء حق نے ان کے تین شہرہ برائے کی وجہ سے کہ امام غزالی اور ان کے بعد کے بعض دوسرے علماء حق نے ان ان کی تکفیر کا فتویٰ ہمارا دیا تھا ۔

۳۔ دینی نصوح کے گڑے کر دینا ، ایک کو دوسرے سے کاٹ دینا اور ایک موضوع سے متعلق تمام چیزوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر زندقہ کا مظاہرہ ہے ہونا یہ چاہئے کہ کسی بھی مسئلے میں اس سے متعلق جتنے بھی نصوح آئے ہوں ان سب کو پیش نظر رکھا جائے ، اور ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے ، اس پر سب سے بڑا نصوح اس کے واقعہ میں لکھا جائے ، اور ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر مثال کے طور پر اگر کوئی شخص سورہ کے سلیس میں قرآن کے نقطہ نظر کو کرنا چاہتا ہے تو اس کے لئے مناسب نہ ہو گا کہ وہ صرف سورہ النور کی اس آیت کو پُرکریٹھ جائے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكُنَّا نَحْكُمُكُمْ بِاللَّهِ بَيِّنَاتٍ مِّنْ لَّدُنَّا ۖ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝۱۳۰ آیت۔ (۱۳۰)

بلکہ اسے چاہئے کہ اس آیت کو سورہ بقرہ کی آیات کے ساتھ ملا کر دیکھے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۱۷۱ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو سورہۃ

یا کوں کا کتاب شدہ حق ہیں ۔ جن پر کسی طرف سے کئی قسم کی دست مدداری کی گنجائش نہیں ہے ۔ اسی طرح اس انحراف اور کج روی کا مظاہرہ ان بے شمار آیات و احادیث کی تشریح و تفسیر کے سلسلے میں دیکھتے کو ملتا ہے جس میں ان کو اپنے بالکل واضح اور ظاہری مدلول سے ہٹا کر خود ان کا تار و پود کا تم غور نہ بنا دیا جاتا ہے ۔ جن کی بظاہر کوئی معصومیت سمجھنی آتی ہے اور حق و صداقت کا ان میں کوئی شائبہ نظر آتا ہے بلکہ انہیں سابق و سابق کے لحاظ سے جیسے یا کھن بے جوڑ ہوتی ہے ۔ اربا کیوں ہے صرف اس لئے کہ فضا میں بعض افکار و نظریات کی حکمرانی ہے ۔ حالانکہ وہ کوئی ثابت شدہ حقائق نہیں ہیں ۔ جنہیں تسلیم کے بغیر چارہ نہ ہو ۔ ہمارے زمانے کے بہت سے علماء کے ساتھ یہی معاملہ رہا ہے یہی حال دوسرے بہت سے اہل قلم کا بھی ہے جو ہر نئی چیز کو اپنانے کے لئے جیسے بالکل منتظر بیٹھے رہتے ہیں ۔

۴۔ بسا اوقات لوگ ایسے ہیں جو ان کی وجہ سے کسی نظریہ ، مسلک یا کتب کا کوئی پسند کر لیتے ہیں اور پھر اس کی تائید میں نصوح تراشتے ہیں ۔ آدمی پہلے تو ایک خیال قائم کر لیتا ہے پھر اس کے حق میں دلیلیں تلاش کر لیتا ہے ۔ حالانکہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ پہلے دلائل کو دیکھیں پھر اس کے بعد کوئی رائے قائم کرے ۔

اس صورت حال کا تذکرہ ہمارے بہت سے علماء نے کلام ، فلاسفہ اور بعض فرقے اور فقہی متفکرین کے بارے میں کیا ہے ان سب لوگوں کا یہ حال ہے کہ انھوں نے اصل حیثیت تو اپنے اپنے مسائل کو دی ۔ پھر ان کی تائید کے لئے دینی نصوح کی کھینچ پھینچ کر کے رہے ۔ خواہ اس کے لئے کتنے ہی شک و شبہ سے کام لیتا ہو اور بالکل دور کی کوڑی کھیریں نکالیں پڑے ۔ اس کے بعد بھی اگر کتابوں کی راہ سے بات نہ بنتی تو آیت یا حدیث کے منسوخ ہونے کا فتویٰ دیدیتے ۔ حالانکہ حقائق بات یہ ہے کہ اس طرح کی احتمال آفرینیوں سے کوئی آیت یا کوئی

فِي قُلُوبِهِمْ طَرَفٌ مِّنْهُ فَيُشَكِّكُونُ مَا مَلَكَتْ اَيْدِيهِمْ  
 مِنْهُ اِنْ يَخْتَارُوا الْفِتْنَةَ وَارْتَبِعَاكَ تَاوِيلُهُ وَ  
 مَا يَفْعَلُكُمْ تَاوِيلُهُ اَلَا اَللّٰهُ عَالِمُ الْغُيُوبِ  
 فِي اَلْيَدِيْهِ يَتَوَكَّلُونَ اَمْنًا يَوْمَ تَكُونُ الْغُيُوبِ  
 سَرِيحًا وَصَائِيَةً اِنَّ اَكْثَرَ اُولَ الْاَلْبَابِ  
 اَلْغَاوِرِ (۷۰)

یہ بھی ہمارے رب کی طرف سے ہیں۔ اور یاد دہانی تو یہی حاصل کرتے ہیں جو کچھ چاہتے ہیں۔

یہ ایت کریمہ بتاتی ہے کہ قرآن حکیم کی کچھ آیتیں تو محکم ہیں یعنی اپنے معنی پر ان کی  
 ولایت قطعی ہے۔ اور جو شخص ان پر غور کرے گا ان کے منشا و مقصد کو واضح طور پر سمجھ لے گا۔

اسی طرح قرآن ان کے بارے میں کہتا ہے کہ ایمہ الکتاب نہیں یعنی یہی دراصل اس کتاب  
 کی اصل اور اس کی اساس ہیں۔ قرآن کا بڑا حصہ انہی آیت پر مشتمل ہے۔ اسی طرح اس سے  
 یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ یہاں کوئی ایسا جزیرہ سامنے آئے جو کچھ میں نہائے تو اسے اسی دراصل  
 اور اساس کی طرف لٹایا جائے گا۔ اور قرآن کا حصہ حضرت جو کلمات سے نہیں اس کی تشریح  
 و تفسیر اس کے اسی بڑے حصے کی روشنی میں کی جائے گی۔ لیکن کم کردہ راہ گوگ جن کے دلوں میں  
 ٹیڑھ اور کجی ہے وہ انہی منشا بہات کے پیچھے دوڑتے ہیں۔ ان کے ظاہر کو دیکھ کر جو بات ان کی  
 سمجھ میں آجاتی ہے اور جو ان کی خواہش نفس کے عین مطابق ہوتی ہے، کچھ سوچے سمجھے بغیر وہ اس  
 سے چھٹ جاتے ہیں۔ حالانکہ اگر وہ انعامات سے کام لیتے ہوئے ان منشا بہات کو گہرے محکمت  
 کی طرف لٹواتے، دوسرے نظروں میں یہ استحالی امور کو فطری اور واضح امور کی طرف پٹاتے  
 تو وہ حق کو ماننے سامنے بالکل بے غبا و صورت میں دیکھ لیتے جس طرح کہ دیدہ بینا موزع کے

دُرِّ مَا مَّا بَعَثَ بَيْنَ يَدَيْهِ اَللّٰهُ لِيُؤَيِّنَ كَيْفَ تَكُونُ  
 مُؤَيِّنَاتُكَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ تَكُونُ اَفْكَارُكَ لَوْ  
 بِحُزْنٍ يَوْمَ تَكُونُ اَللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَ اَلْوَلَدُ  
 تَبَعٌ لِّمَا تَكُونُ سَرْمَتُكُمْ اَمْوَالُكُمْ لَا  
 تَفْلَاحُ مَعَكُمْ وَلَا تَفْلَحُ مَعَكُمْ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ  
 كَرِهَ اَللّٰهُ لِيُكَلِّمَ كَرِهَ

اب بات واضح ہوگئی کہ اصل سرائے یا زیادہ۔ اس صورت میں نہ کہ وہ آیت میں اضافہ  
 ہے۔ بلکہ ظاہر اس کے کہ اس مقدار کم ہے یا زیادہ۔ اس صورت میں نہ کہ وہ آیت میں اضافہ  
 مضاعفہ کا لفظ جو صورت حال کی وضاحت کے لئے ہوگا۔ حقیقی قید نہیں بلکہ توفیق و انعامی  
 ہوگی۔ یہ بالکل ایسے ہی ہوگا جیسے کہ مرض و طبع کے غلام کسی تا جبر ٹولے سے کہا جائے کہ اشیائے  
 ضروریہ کی ذخیرہ داندوزی نہ کرو وگرنہ اس کے ذریعہ سوکلا و سونف اٹھاؤ۔ تو ایسا کہنا جو مردہ و متحرک  
 حال کی وضاحت کے لئے ہوگا۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہوگا کہ مثال کے طور پر اگر وہ اشیائے  
 غور دنی یا ایسی بھی دوسری ضروری اشیاء کی ذخیرہ داندوزی کرے۔ البتہ اس کی نیت یہ ہو  
 کہ میں صرف ڈیڑھ سو کا فائدہ اٹھاؤں گا، یا اس سے کچھ کم یا زیادہ جو بہر حال دو سے کم  
 رہے گا، تو ایسا کرنا درست ہوگا۔

۴۔ منشا بہات کی پیروی اور محکمت سے گریز: کج روی و گمراہی کا یہ ہمیشہ سے

ایک اہم باب رہا ہے۔ جیسا کہ خود قرآن نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے:

هُوَ اَلَّذِي اَنْزَلَ عَلَيْنَا اَلْكِتَابَ فِيْهِ  
 آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ اُمُّ الْاَكْثَابِ  
 وَ اَمْحُورٌ مُّشْتَبِهَاتٌ يَسْتَاهِكُنَّ بِهَا  
 سَفَهَةٌ مُّكِيَّةٌ وَالْاَكْثَابُ اَصْلُهَا  
 وَ اَصْلُهَا اَصْلُهَا



اسی طرح وہ اس سلسلے میں لپیڑ کے اس شعر سے بھی استفادہ لال کر رہے ہیں:

الاکل شعی ما خلا اللہ باطل سن لوفد اکلے ما بوچکے ہے سب ہے حقیقت ہے جو کای و کلم دونوں میں موجود ہے۔ اور جیسے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان قدرت سے کسی شاعر کی زبان سے نکلنے والے سچے قول کے اعلیٰ ترین نمونے (اصدق کلمۃ قاسم شاعر) کی سند عطا فرمائی تھی۔

تعبیب ہے کہ ان لوگوں نے یہ بات کیسے نظر انداز کر دی جبکہ دین اسلام کے دونوں آئندہ پرکار کراس حقیقت کا اعلان کر رہے ہیں، بلکہ سچے توبہ ہے کہ دوسرے آسمانی مذاہب بھی اس حقیقت سے نا آشنا نہیں رہے ہیں کہ وجود دو الگ اجزاء سے عبارت ہے ایک رب یعنی پالنے والا دوسرے 'مرئوب' یعنی وہ جنہیں وہ پال رہا ہے۔ ایک طرف فائق ہے دوسری طرف اس کی مخلوق ہے۔ ایک طرف کائنات ہے دوسری طرف اس کائنات کو پیدا کرنے والا ہے۔ پس وجود کی یہ شہرت یعنی دونوں دین کی بہرہیات اور اس کی ابتداءئی بنیادی باتوں میں سے ہے جس کے ثابت کرنے کے لئے کسی طول طویل بحث کی ضرورت ہے نہ ہی چوڑی دلیلیں قائم کرنے کی۔ البتہ نصاریٰ کی اس سے پہلے بھی یہ بحثیں رہی ہیں اور آج بھی وہ اس کو بخشش میں لگے ہوئے ہیں کہ قرآن کی 'متشابہات' سے ایسی کوئی چیز نکالیں جس سے اپنے اس دعویٰ پر، کہ 'متبع الوہیت کے مقام پر فائز نہیں اور خدا کے بیٹے ہیں، دلیلیں پیکر سکیں۔ اپنے اس مقصد کے لئے وہ قرآن کی اس طرح کی باتوں کا سہارا لیتے ہیں:

إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَبْدُ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَحِمَهُ اللَّهُ  
اللَّهُ وَكَذَّبَهُ اللَّهُ فَالْكَافِرُ الْكَافِرُ الْمُرِيدُ مَرِيضٌ  
طوط اور ایک روح اس کی طرف سے۔  
(نساء - ۱۷۱)

نظارے سے شاعر کا ہوتی ہے۔

اگر ہم تاریخ اسلامی کے ابتدائی ادوار سے لے کر آج تک امت کے راہ حق سے ہٹنے والے فرقوں کے حالات کا جائزہ لیں جنہوں نے اہل سنت و جماعت کے طریق سے الگ اپنی اپنی گڈ بڑائی نکالی، تو ہم دیکھیں گے کہ ان کے اس مآخروا اور کچے روی کا سب سے نمایاں اور اہم سبب یہی 'متشابہات' کی پیروی اور دشمنان سے ان کا گریز رہا ہے۔

تاریخ اسلامی کے طویل حصے میں امت میں جن بدعات نے سر اٹھایا جو کہ ان کا دین سے دوزخ کا واسطہ بن گھٹا ان سب کا لہجہ رہا کہ ان کے علمبرداروں نے اپنی 'متشابہات' کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنا رکھا تھا یہاں تک کہ ان میں جو لوگ وہ وہاں موجود کے فائل رہے ان کے متعلق 'ایشا رائے علی الخلق کے مصنف کا کہنا ہے کہ مبتدعین کی پوری فہرست میں ان سے پہلے کی گروہ کی نشان دہی نہیں کی جاسکتی۔ جن کا قرآن و سنت سے صحیح معنوں میں کبھی کوئی تعلق نہ نہیں رہا۔ اور جنہوں نے خدا اور رسول کے سلسلے میں انتہائی زاریاں کیں یہی ہیں۔ لیکن اس سب کے باوجود اپنی اس بدعت و گمراہی کے سلسلے میں ان کا استدلال بھی قرآن و حدیث کی انہی 'متشابہات' سے رہا ہے۔ مثال کے طور پر وہ اپنی تائید میں قرآن حکیم کی اس طرح کی آیتوں کو پیش کرتے ہیں:

إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا يُعَذِّبُكَ بِأَنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا  
وَرَأْسُ اللَّهِ يُدَارُ فَوْقَ آيَاتِهِ فَيُجَدُّ (فتح - ۱۰)

جو لوگ (اسے نئی) تم سے ہیئت کرتے ہیں وہ دراصل اللہ سے ہیئت کرتے ہیں۔ ان کے ہاتھ کے اوپر اللہ کا اٹھ ہے۔

نیز:

وَمَا رُفِعَتْ أَرْسُلُ رُسُلٍ وَلَا كَلَّمَ اللَّهُ قَوْمًا  
اور وہ بھی بھرنے والے تم نے نہیں جھکی تھی بلکہ اللہ  
نے جھکی۔  
(انفال - ۱۷)

بھی ضروری ہے۔ مطالعہ قرآن کے لئے چیز ایک شرط لازم کی حیثیت رکھتی ہے گزشتہ ادا میں بھی اس موضوع سے متعلق بہت سی باتیں کتاب میں لکھی گئی ہیں۔ قدامت کی کتابوں میں دو کتابیں خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ امام ابراہیم کی "اہل بیت" اور طبرستان کی "الانوار" اور "مکرم" صحیحی صلاح کی انوار، منہ دور کی کتابوں میں زرقانی کی "منار" اور طبرستان کی "الانوار" اور "مکرم" صحیحی صلاح کی "مباہ" فی علم القرآن، زیادہ اہمیت کی حامل ہیں۔ اسی نام سے ایک کتاب شیخ منار صالحی کی بھی ہے۔ اس کے علاوہ دوسری بہت سی کتابیں جو اسلامی جامعہ کے طلبہ کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہیں۔

اسی طرح علوم قرآن کے کسی ایک پہلو سے متعلق بھی زمانہ قدیم سے لے کر آج تک کتابیں لکھی جاتی رہی ہیں۔ مثال کے طور پر وہ کتابیں جو اجماع القرآن کے موضوع سے متعلق ہیں۔ ان میں سے بعض کی طوطی جاس سے پہلے شائد بھی کرچکے ہیں۔ اسی طرح تفسیر کے موضوع سے متعلق کتابیں ہیں۔ مثال کے طور پر اصول تفسیر سے متعلق علامہ ابن تیمیہ کا رسالہ اور ڈاکٹر محمد حسن ذہبی کی کتاب التفسیر والفسر، اسی طرح ڈاکٹر مصطفیٰ زبیدی کی کتاب التفسیر فی القرآن الکریم، اس کے علاوہ مزبور قرآن سے متعلق موانع اور خالفات تحریر ہیں جن میں شیخ مرتضیٰ محمد فرید دہلوی اور شیخ محمد سلیمان وغیرہ حصہ لیتے رہے ہیں۔

تفسیر: کوئی شک نہیں کہ علوم قرآن کے سلسلے میں سب سے زیادہ اہم بالمشائخ تفسیر ہے کہ اسی کی بدولت کتاب اللہ کے منشا و مزا کو سمجھا جاسکتا ہے۔ یہ ایک بات ہے کہ انسان اپنی بساط کے قدر ہی اس کا حق ادا کر سکتا ہے۔

تفسیر قرآن کے موضوع پر سیکڑوں کتابیں لکھی گئی ہیں جن کا ایک اچھا بڑا حصہ انہوں نے زمانہ مذہبی دستبرد سے محفوظ نہیں رکھا۔ لیکن اس کے باوجود ذخیرہ ہمارے سامنے موجود ہے وہ علم علامہ مرحوم کا "الدریۃ فی القرآن" ج ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹

سے جو کام کا حصہ ہے اسے اپنے لئے الگ کر لے۔ اس کا جواب تیار ہی بخضر ہے اس کے لئے تو فوہ لے لے البتہ غلط اور کوڑو باتوں سے اپنے دامن کو بچائے رکھے۔ مثال کے طور پر مؤرخ شری کی کثافت کے اندر اگرچہ اعتراض کا رنگ نمایاں ہے تاہم تفسیر کے کسی طالب علم کے لئے اپنے کو اس سے دور رکھنا کسی طرح مناسب نہ ہوگا۔ اس کے بخوی اور غوی مباحث سے آدمی کو لازماً استفادہ کرنا چاہئے۔ چنانچہ اپنی سنت کا تقویم سے یہی طریقہ رہا ہے۔ کثافت کا اختلاقی رنگ ان کے لئے اس سے استفادے کی راہ میں کبھی مانع نہیں رہا۔ یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے تو اس کی اعادیت کی بخیریت بھی کی۔ مثال کے طور پر حافظ ابن حجر البیہقیہ لوگوں نے اس کا ان مقامات کا جہیز سلک اعتراض کی وکالت کی گئی تھی، نہ ثواب کبھی کیا۔ اس کی مثال میں ہم ابن خیر کا ناامیث کیہ کر سکتے ہیں۔ البتہ اگر اپنی پسند اور انتخاب کی بات کی جائے تو ہمیں ابن جریر اور ابن کثیر کی تفسیروں کو ترجیح دینا چاہئے۔ اور ان دونوں کے درمیان بھی اگر کسی ایک کے حقیقی میں میری ترجیحی رائے معلوم کی جائے تو میں ابن کثیر کی تفسیر کا نام لوں گا۔ اس لئے کہ اس میں ابن جریر کا پورا غلط مسطورا گیا ہے اس کے علاوہ انھوں نے تنقیح و تہذیب سے نسبتاً زیادہ کام لیا ہے۔ اس پہلو سے اسے ہمارے موجودہ تفسیری سرمایہ میں شاید بیکار کی حیثیت حاصل ہے۔ شاید یہی وجہ ہے جو بیہوشی نے نکرہہ حفاظ کے ذیلی اور علامہ زرنزدانی نے شرح المواہب اللغویہ میں اس کی بابت کہا ہے کہ: آج تک اس ڈھنگ کی اس جیسی کوئی تفسیر مرتب نہیں کی گئی۔ ائمہ محدثین لعل علی غلطہ مثلاً لہ بلکہ میرے خیال میں تو تنہا یہی تفسیر ہے جو روایت اور دلالت کی دو دو خصوصیات کی حامل ہے۔

جہاں تک تفسیر بالرائی کی رنگ کی حامل کتابوں کا سوال ہے تو ہر ایک کی کچھ خوبیاں ہیں، کچھ خامیاں اور کوڑو یا کبھی۔ میرے نزدیک اس رنگ کی کتابوں میں سب سے بہتر ابن عطیہ اور ثعلبی کی تفسیریں ہیں۔

بھی کچھ نہیں ہے۔ اگرچہ یہی ایک حقیقت ہے کہ ربط و مواد کے علاوہ اس کا ایک خاصا بلا صحت۔ مخطوطات کی صورت میں گزشتہ گناہی میں پڑا ہوا ہے۔

مطبوعہ حصے میں کچھ تفسیریں تو وہ ہیں جن میں زیادہ تر روایات پر اعتماد کیا گیا ہے انھیں تفسیر بالرائی کہا جاتا ہے۔ دوسری طرح تفسیر کی وہ کتابیں ہیں جن میں 'روایت' کا رنگ نمایاں ہے اور انھیں تفسیر بالرائی کا نام دیا جاتا ہے۔ ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ خصوصیات اور امتیازات ہیں اس طرح کچھ کیاں اور تفصیلات بھی ہیں۔ تفسیر ثاوری کی مانند کتابوں میں زیادہ بڑا حصہ اسرائیلیات کا ہے اسی طرح ان میں ضعیف بلکہ موضوع روایت بھی بھری پڑی ہیں۔

جو کتابیں تفسیر بالرائی کی مانند گئی کرتے ہیں ان پر شخصی اور مسلکی رجحانات کی گہری چھاپ ہے۔ اسی طرح ان کے مؤلفین پر زانی اثرات بھی نمایاں ہیں۔ یہاں تک کہ تفسیر اپنے مصنف کے رنگ میں بالکل رنگی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ اور گستاخے کہ وہ کافی گہرے طور پر اس دور کے رجحانات اور تمدنی حالات کی پچھاپ قبول کئے ہوئے ہے۔ چنانچہ ایک لغوی اور بخوی کی تفسیر کا جو رنگ ہوگا وہ ایک فقیر کی تفسیر سے بالکل جدا ہوگا پھر ان دونوں سے جدا رنگ اس تفسیر کا ہوگا جو بخوی حکم کی طرح سے لکھی گئی ہو۔ اور ان میں بھی ایک معتزل کا رنگ کچھ ہوگا۔ اور ایک اشوری کا کچھ اور اور ان سب سے جدا کا زیادہ تفسیر ہوگی جس کا لکھنے والا صوفیاء کے طبقہ سے تعلق رکھتا ہو۔

اب داعی کے لئے مناسب نہ ہوگا کہ تفسیر کی کسی ایک کتاب کو بکریٹھ جائے اور بقیہ کتابوں سے کوئی واسطہ نہ رکھے۔ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی الگ الگ خصوصیات اور اپنے امتیازات ہیں جن کی رعایت و دروسوں کے یہاں اس انداز سے نہیں ملے گی جسے مناسب یہ ہوگا کہ وہ حتی المقدور ان میں سے ہر ایک سے استفادہ کرنے کی کوشش کرے۔ اور ہر تفسیر میں



پروصفحات کے صفحات سیما کرتے جانا یہ اولیٰ اس طرح کی دوسری بہت سی چیزیں ہیں۔ اور دوسرے تفسیری سرہانے کے کافی بڑے حصے کو اپنی لمبیٹ میں لئے ہوئے ہیں جس کی وجہ سے عام طور پر مطالعہ کرنے والا شخص کلام اللہ کے اصل اسرار و معارف سے بے بہرہ رہ جاتا ہے۔ حالانکہ کتب تفسیر کی تصنیف کا اگر کوئی مقصد یہ ہو سکتا تھا تو وہ یہی کہ انسان کو کلام الہی کے ان اسرار و معارف سے آشنا کر دے۔ دینی کو چاہئے کہ تفسیر کے ان اطلاعی مباحث سے اپنے کو بالکل دور رکھے۔ شاید اسی طرح کی بہ بیشکافیوں کو دیکھ کر ابوجہان نے امام رازی کی تفسیر کبیر کے سلسلے میں اپنا وہ مشہور جملہ کہا تھا کہ: اس میں سوائے تفسیر کے اور سب کچھ موجود ہے فیہ کل شیء الا التفسیر!۔ اس میں شک نہیں کہ تفسیر رازی کے سلسلے میں ابوجہان کا یہ بھڑوہ بالآخر اہل تفسیر نے گرا کر اس کتاب میں جا بجا جو گول گول تفسیری نکتے ہمیں ملتے ہیں وہ کہیں نا اور نظر نہیں آتے۔ لیکن چونکہ انھوں نے مختلف علوم کے سلسلے میں اس میں مسائل کا طویل پانہ دیا ہے اور فقہی اور کلامی مالک کے باب میں طویل طویل نہیں لکھی کردی ہیں، تو واقعہ یہ ہے کہ اس چیز نے اس کتاب کی افادیت کو بڑی حد تک کم کر دیا۔

لے اسی طرح کی بات سید رشید رضا مصری نے شیخ مظاہری جوہری کی تفسیر الجواہر کے سلسلے میں بھی کہی تھی کہ جادویا جن روشنگار فیوض اور نکات آفرینیوں کے جوہر وہ علوم جدیدہ کے سلسلے میں دکھاتے ہیں۔ نفس تفسیر کے سلسلے میں وہ اس سے بہت کم توجہ دے پاتے ہیں۔ (مصنف) تلہ ابوجہان کے اس میل ایک پر علماء اور شافعیہ و شیعہ کی کا پیہ بھر تو قابل ذکر ہے کہ: یہ بات شیعہ شخص کہے گا جس پر مدعا بہت پرستی کا غلبہ ہو۔ اور انا خدا و تائید کا خود وہ قورآن کے اسرار و معارف سے غافل ہو۔ ایک اور نقطہ اس کے سلسلے میں یہ الگ ہے کہ یہ بات امام کے حق میں عریض ہے، انصافی ہے، ذلالت القل ظلہ فی حق اللہ ام؟ علامہ نور شاہ شیعہ کی تفسیر تفسیر قرآنی، معادست کی جگہ سے ابوجہان نے یہ بات پیش کیا، کہ عدالہ سے کتنی جیسے بیٹھتی ہے اتفاق میں ممکن کیا ہے۔ ملاحظہ ہو، اتفاق: ۲، ۱۸۷، ۱ (مترجم)

جہاں تک مسئلے دور کی تفسیروں کا سوال ہے تو اس نہ پرست میں بھی ہمیں ناچھی ناچھی کام کی چیزیں نظر آتی ہیں۔ مثال کے طور پر تفسیر ایشراقی تفسیر ابراہی طرح ابن عاشور اور ابن ابوس کی تفسیریں۔ سید قطب شہید کی شہرہ آفاق تفسیر فی ظلال القرآن نیز درود کی تفسیر الخیر فیہ اسی طرح شیخ شلتوت کی انہدائی نہیں پادوں کی تفسیر نیز ان کے علاوہ دوسری تفسیریں۔<sup>۱</sup> دین کا داعی ان کتابوں سے بے نیاز نہیں ہو سکتا البتہ مزید تحقیق و تحقیق کا حق یہ ہوتا ہے کہ اپنی اپنی ہے آدمی کو بے نیاز نہ کرے۔ تاہم ابوجہان کی یہ کتاب بھی نہیں چھوڑ دینا زیادہ مناسب ہے۔ دس ایسے انتہا کرنے کے قابل نہیں ہو دیا لایا کہ یہ کتاب بھی نہیں چھوڑ دینا زیادہ مناسب ہے۔

**تفسیر کے طلباء کے لئے کچھ اہم نصیحتیں** | اس مقام پر میں دینی یا صحیح تر

لفظوں میں حقیقت دعوت کے جو اس شخص کے لئے جو تفسیر کی کتابوں کا مطالعہ اور ان کے پیشہ صافی سے اپنے کو سیراب کرنا چاہتا ہے، چند اہم نصیحتیں گوش گزار کرنی چاہوں گا جن تک میری تجربہ اور مطالعے کی طویل منزل طے کرنے کے بعد رسائی ہو سکتی ہے۔

۱۔ **تفسیر کے مغز اور اس کے جوہر پر نگاہ رکھنا** | اس سلسلے میں میری پہلی نصیحت

یہ ہے کہ وہ تفسیر کے مغز اور اس کے جوہر پر نگاہ رکھے، اور لفظی روشنگاریوں، اطلاعی گفتگو اور بال کی کھال نکالنے سے، جبکہ تفسیر کی کتاب میں اس سے بھری ہوئی ہیں، مترا کر کرے۔ طویل طویل لفظی بحثیں، نجوی مسائل اور بلاغت کے نکاتوں کی بیجا تفصیل، کلامی جھگڑوں اور دینی اختلافات

۲۔ اس مقام پر اور دو زبان میں تفسیر کے موضوع پر جو فقہی اور بعض پہلوؤں سے مفروضات کا کام ہوا ہے اس کی طرح ہم فاتحین کی توجہ مبذول کرنا چاہتے ہیں۔ بیان القرآن، ترجمان القرآن، تفسیر القرآن، نور برتران و غیرہ کے سلسلے میں پورے اطمینان کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ بعض پہلوؤں سے تفسیر کے خوبی و خیرے پر بھی یہ اضافہ فزونی کرتی ہیں۔ تراجم کے ذریعے میں جو بے کار کام ہوا ہے ان کا تو خیر ذکر کر دیا ہے۔ کچھ نہیں تاکر اس مقام پر حضرت شاہ عبدالقادر کا نام لئے بغیر کہتے رہا جاسکتا ہے۔ (مترجم)

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ الْمُؤْمِنِينَ  
يَشْكُ اللَّهُ فَرِيدًا بِسَلَامُونَ كِي جَان  
أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْفُسِهِمْ لِجَنَّةٍ  
أَوْ رَانَ كَالِ اس كَوْضُو رَانَ كَ لِي جَنَّةٍ

توبہ - (۱۱۱)

جس کے معنی بالکل واضح ہیں لیکن اگر اہل ایمان نے اپنی جان و مال کو اللہ کے راستے میں لگایا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے انھیں جنت عطا کرے گا اور کوئی شک نہیں کہ یہ اس کا ملین فضل و کرم اور سزا سزا حسن ہے کہ ایک جس چیز کا وہ خود مالک ہے اسی کو بطور عوض کے قبول کر رہا ہے۔ یقیناً اپنے بندوں پر یہ اس کی غیر معمولی نوازش کا ہی کرشمہ ہے۔

لیکن اس آیت کی تفسیر میں بعض اہل دل بزرگوں کے چھوٹے چھوٹے جملے جو تفسیر کی کتابوں میں نقل ہو گئے ہیں، انھیں دیکھ کر ذہن و فکر کے دیرپے بالکل کھل جاتے ہیں۔ مجھے ہوئے دلوں میں غارت پید ہوئی اور دوسرے عزائم میں نئی جان آجاتی ہے۔ اس لئے کہ یہ جملے ہیں تو چند الفاظ پر مشتمل لیکن صدق و صفا اور سوز و غماظ میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ اس ذرا لمبی چوڑی تفسیری بحثوں کے بالمقابل آیت مذکور کی تفسیر میں حضرت حسن بھڑی اور قتادہ کے اس مختصر سے جملے کو پڑھئے کہ:

بِأَعْلَمِ وَاللَّهُ فَاعْلَمِ

اللہ نے ان سے پرچ کا معاملہ کیا تو خدا ان کی کیا ہی بھاری قیمت لگائی۔

دیکھئے اس سے آتش شوق کس قدر تیز ہوئی جاتی ہے۔

حضرت حسن بھڑی کا ایک دو سر قول ہے:

انفساً هو اللہ ی خلقها و افعالہ

ہو اللہ ہی سر خلقہا۔

پیدا کیا اور مالوں کی جیکر وہی ہے جس نے انھیں

معلوم ہوا کہ اصل چیز توجہ کرنے کی تفسیر کا مغز اور اس کا جوہر ہے۔ بجائے اس کے آدمی ان کے اور ان کے اقوال کے پیچھے دوڑے اور اس طرح اپنا وقت ان چیزوں میں ضائع کرے جن کی کوئی خاص افادیت ہے، نہ ان سے کوئی نتیجہ اٹھانے والا ہے، آدمی کو یہ معلوم کرنے کی

کوشش کرنی چاہئے کہ فی الواقع کلام اللہ کا منشا اور اس کی مراد کیا ہے؛

اگر ایسا ہوتا ہے کہ ایک مفسر کسی آیت کی تفسیر میں مثال کے طور پر دس اقوال نقل کرتا ہے لیکن وہ کچھ نہیں بتا سکتا کہ ان میں سے کس قول پر اختیار کیا جائے۔ اسی طرح وہ کسی قول کو اپنا قول مختار بنا کر پیش کرتا ہے لیکن وہ کوئی وضاحت نہیں کرتا کہ اس نے اسے کیوں اختیار کیا ہے اور جو دیگر اقوال پر اس نے اسے ترجیح دی ہے تو آخر وجہ ترجیح کیا ہے؟

ویسے تو یہ چیز ہر عالم دین بلکہ صحیح تر لفظوں میں دین کے ہر طالب علم کے پیش نظر رکھنے کی ہے لیکن داعیان حق کے لئے اس کی رعایت بدرجہ اولیٰ مطلوب ہے۔ اس لئے کہ دائمی نوری اور لغوی بحثوں اسی طرح فتنی اور دکھائی محاذوں کے ذریعہ لوگوں کے ذہنوں اور دل کے جذبات کو متاثر نہیں کر سکتا۔ ان کو متاثر کرنے کی تو ایک ہی صورت ہے کہ وہ ان کے سامنے کلام الہی میں پوشیدہ اسرار و معانی اور ہدایت ربانی کی انوار و تجلیات کی جلوہ فحاشی کرے۔

پس دائمی کے لئے لازم ہے کہ وہ ان تفاسیر کا مطالعہ کرتے ہوئے بعض اہل دل اور

صاحب حال لوگوں کے چھوٹے چھوٹے جملوں پر خاص طور پر نظر رکھے کہ یہ گہر پار سے ہیں انھیں ہو سکتا ہے تفسیر کے بھاری کھرم مباحث میں کچھ بلکا تھوکر لیا جائے لیکن حق یہ ہے کہ انھیں زور تفسیر کا نام دیا جائے یا نہ مناسب ہو گا۔ اس بات کو ہم ایک مثال سے واضح کریں گے۔

قرآن کریم کی مشہور آیت ہے:

اور جیل سازوں کا نیا رنگ اختیار کر لیا۔ اور پھر ایک سو چھ منظر ہوئے۔ اسے تحت دیکھ کر لڑ پڑ  
کا باز گرم ہو گیا۔

ایسا لگتا ہے کہ جب تک قومیت، مذہب، فوج و غیرہ ہیں، دعوتِ اسلامی کے سامنے عداوت و جنگ پڑ سکتی ہے۔ لہٰذا اگلی نوا سلام سے اس نے اپنی اس شکست کا بدلہ ایک دوسری صورت میں لینا چاہا یہ صورت تھی مسلمانوں کو فکری اور ذہنی اعتبار سے شکست دینے کی جس کے لئے اس نے مسلمانوں کی غفلت کا فائدہ اٹھا کر ان کے درمیان، اسرائیلی روایات کو پوری تیزی کے ساتھ رواج دینا شروع کیا۔ نتیجہ ہو کہ زیادہ وقت نہیں گزرے، پاکستانی اسلامی طرح پر کافی برا ذخیرہ بے سروپا اسرائیلیات کے طور پر بھریا۔

حالانکہ قرآن نے اہل کتاب اور خاص طور پر یہودی کے سلسلے میں یہاں لفظوں میں خبر دے

کمر بیاٹھا کر اپنی تحریفات کے ذریعہ انھوں نے اپنی کتابوں کے چروں کو مسیح کر ڈالا ہے، اور اپنی نالافی سے اللہ کی فائز پر زبانی کیا اثبات باندھتے رہے ہیں۔ قرآن حکیم کی آیات ذیل انہی اہل کتاب کے بارے میں ہیں:

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ  
وَالَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَکُمْ مِّنْ دُوْنِهَا فَاُولٰٓئِکَ یُحْسِنُوْنَ  
اَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُمْ فِیْ ذٰلِکَ اٰیٰتًا لِّمَن یَعْقِلُ

اور ان میں کچھ ان پر تھیں جن کو کتاب لکھنے پر تیار تھا،  
 کی تھیں جو نہیں سولے اس کے کہ وہ اسے اپنی ازادوں  
 وَهُمْ مِمَّنْ هُمْ يَوْمُ الْاِصْحَابِ  
 (البقرہ - ۷۸)

کی تکمیل کا ذریعہ بن گئے ہیں۔

بہارِ عظیم

اسی طرح شہر بن عظیم نے ایک موقعہ پر فرمایا:

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي أَنشَأَ لِنُفُسِنَا الرِّبَاذَ وَالْأَنْزِلَافَ لِيُخْرِجَ الْبَشَرُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اس عقیدہ کو بڑا کرتا ہے یا اس بوجھ کو لاوے ہوئے ہی اس طرزِ فانی سے کو یہ کرتا ہے۔

اور اس کے بعد انھوں نے اسی آیت مذکور کی تلاوت فرمائی۔ گویا وہ اپنے اس سونو بیٹا کو بے  
موزن سے طے سے اس کی تفسیر بیان کر رہے تھے۔

دینی کو چاہئے کہ اپنے نہاں خاندان کو اسی طرح کے اصول و معنوں سے مالا مال کر دے کہ

۲۔ اسرائیلیات سے اقتباب | ہمارے تفسیری انقلابی ورثے کو جس چیز نے سب

سے زیادہ دماغ اکیلا ہے وہ اس میں اسراٹیلیات کا نفوذ ہے جس نے اس چشمہ صافائی کو بہت کچھ دکھلا کر رکھے رکھ دیا۔

تفسیری سرمایے میں اسرائیلیات کے نفوذ اور اس کی آمریت پر کش کا آغاز تو زونر تیبہ اور اسلام

یعنی صحابہ و تابعین کے زمانے ہی سے ہو چکا تھا جس میں زیادہ بڑا کردار کعب احبار اور وہب بن منبہہ جیسے لوگوں کا رہا۔ جو اپنی کتاب میں سے حلقہ گنجش اسلام ہمارے تھے۔ دوسرے مسلمانوں نے بھی یہود و نصاریٰ کی کتابوں سے متاثر ہو کر اس طرح کی بہت چیزیں اپنے یہاں شامل کر لیں۔

شروع شروع میں تو یہ آمیزش اور غلط فہم تھا بعد میں بڑھ گیا، اس کا دائرہ متغیر  
تھا، پھر وسیع ہوتا گیا۔ اپنے قارئین تو یہ چیز سادہ و سخیست کی تھی لیکن آگے اس نے کمزور فریب



آبِ بحال پیدا ہوتا ہے کہ خدا دوسری انی واقعہ متنبہات کے باوجود طرح طرح مسلمانوں نے اپنی کتاب اور اضافہ خصوص پر پوریوں کی روایات کو قبول کرنے میں ہمیں انگاری سے کام لیا۔ میرے خیال میں دو وجوہوں سے اس ہمیں انگاری کو روا رکھا گیا۔

پہلی غلط فہمی تو ان کو جاری کی گئی اس روایت کے ظاہری الفاظ سے ہوئی جسے حضرت  
عبداللہ بن عمرو نے موقوف کیا یہ الفاظ نقل کیا ہے :

مذہب سے لوگوں تکلیف نہ پہنچاؤ وہ خود اہل ایک آیت کی ہر ایک

نیز کہ۔ اودیسیا اسرائیل سے چیزیں بیان کرو اور اس میں

مصر میں نہیں، البتہ جو کوئی بھی پر جان بوجھ کر تھوٹ

ماندھے تو وہ قہر میں اپنا ٹھکانا بنا لے۔

بَلِّغُوا عَنِّي وَلَا تَكُونُوا مِن مَّن كَفَرُوا  
فِي مَا أَنبَأْتُكُم بِهِ لَوْلَا إِلَهُكُم مَّا  
رَأَيْتُم مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطَةً  
مَّا هِيَ شَأْنُكَ فَتَن

چنانچہ افاضان کی رائے کے مطابق اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا

ہر جن چیزوں کا ہمارے دین کی رو سے جھوٹا ہونا ثابت نہ ہو مان کے سلسلے میں اب کتاب سے روایت کی جا سکتی ہے۔ دوسری وجہ یہ لوگ ان اسرائیلیات کو بے تکلفانہ اپنی تفسیروں میں نقل کرتے رہے وہ غالباً یہی اسرائانی چیزوں کے بارے میں پہلے سے کچھ پتہ نہ تھا۔ مسلمانوں کے پاس قرآن و سنت کا اپنا جو ذخیرہ تھا اس کی رو سے نہ تو وہ ان کے صحیح ہونے کا فیصلہ کر سکتے تھے نہ پورے وثوق سے انھیں جھوٹا ہی قرار دے سکتے تھے۔ اس لئے کہ ان میں انھیں خلاف واقعہ قرار دینے والی کوئی چیز صریح موجود نہ تھی۔ پس یہ وہ چیزیں تھیں کہ نہ تو ان کی صحت کا فیصلہ کیا جا سکتا تھا۔ نہ انھیں جھوٹا ہی قرار دیا جا سکتا تھا۔ ای احتمال کی بنا پر انھیں نقل کرنے میں چند اہل قباحت محسوس نہیں کی گئی۔ اگرچہ دین کے سلسلے میں ان کا کوئی فائدہ بھی دکھائی دینا نظر نہ آتا تھا۔

اسی طرح فرمایا:

يَكْفُرُونَ اَنْكَرْتَ يَا بَدِيعُ رَحْمَتِمْ  
يَعْلَمُونَ هَلْ مَنَّا مِنْ عِندِ اللّٰهِ لِشُكْرِهِ  
وَمَا تَابَ تَوَّابًا (کو رکھنے والا ہے) اچھے سے ہیں، پھر  
کہتے ہیں کہ یہ اس کے طرف سے ہے تاکہ اس سے شکر  
نفع نکالیں۔ (بقہ - ۷۹)

اور پہلا بیٹھ ایک چراغِ قدس الکریم کے  
فریادیں :-  
وَلَسَوْا كَظُلُمًا ذُكِرَ عَلَيْهِمُ -

ذریعہ انھیں نفسیت کی طرف متوجہ کر رہی تھی۔  
(مائدہ - ۱۳)

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا عَلٰی مَا رَاٰیْکُمْ مِنْ بَیِّنٰتٍ مِّنْ رَّبِّکُمْ فَتُحْیٰی وَتُکْفَرُ ۚ وَیُخْرِجُکُمْ مِنْ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ

ان کے علاوہ شہر آریات میں ایسی جہاں میں اللہ تعالیٰ نے انہی صفات بدی کو جو ہے ان کی سرزنش کی ہے۔

شاید یہی وجہ تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمرؓ کے ہاتھ میں نوارات کا نسخہ  
اے ابن خطاب! کیا یہی وہ زہد ہے جس کی طرح تم  
دیکھ کر غضبناک ہو گئے تھے۔ اور فرمایا تھا۔

[illegible]

میر کی پیروی کے دو ہی باعث روانہ ہوئی۔  
 سب راستہ، افراط و تفریط کا ہے۔ (شعر)

لے شکوہ: سچ کتاب ایران، باب الاختصار

کوکیت کی تفسیر کے ذیل میں ایک قول یا روایت کی حیثیت سے پیش کرنا یا ان کی بنیاد پر نامعلوم چیزوں کا تعین کرنا یا وہ باتیں جو جالبیان ہوتی ہیں ان کے ذریعہ ان کی تفصیل کرنا یہ بالکل دوسری چیز ہے۔ کلام اللہ کے پہلے پہلو یا چیزوں کو نقل کرنے سے یا طویل پر یا مشابہ پیدا ہوتا ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کے اس قول کی یہی تشریح ہے اور یہی اس کے اجمال کو تفصیل کا طالب عطا کر رہی ہے۔ والا نہ یہ وہ چیز ہے جس کے صحیح یا غلط ہونے کا ہمیں کوئی پتہ نہیں ہے۔

پناہ بخدا کہ اس کی کتاب ان ہفتوں سے آلودہ ہو۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جو اس بات کی اجازت دی ہے کہ ہم ان کی اس طرح کی چیزوں کو بیان کر سکتے ہیں تو اس کے ساتھ ہی آپ نے ہمیں اس بات کا بھی حکم دیا ہے کہ اگر ہم ان چیزوں کی تکذیب و کفریہ تو ان کی تصدیق بھی نہ کریں، اب بھلا ان کی ان روایتوں اور ان اقوال کی اس سے بڑھ کر اور تصدیق کیا ہو سکتی ہے کہ ہم انھیں کتاب اللہ کے پہلو پہلو نقل کریں، اور اس طرح یہاں شریعت کی کو شش کریں گو یا یہی کتاب الہی کی تفسیر اور اس کی تشریح ہے، اس سے تو ہم خدا کی پناہ کی طلب کر سکتے ہیں:

اسی طرح خود وہ فظا بن ثبیت نے بھی، مورد ہفت کی آیت پکاس کی تفسیر میں ۱۰ البتہ ان کے سلسلے میں مخالفت اقوال نقل کرنے کے بعد کہ اس کا نام کیا ہے اور وہ کس جنس سے ہے اور اس کی کیا خصوصیات ہیں، یہی بات کہی ہے۔ فرماتے ہیں:

”اس سلسلے میں ملت سے بہت سے اندر موی ہیں۔ جن کا تعلق اکثر و بیشتر اسراطیلات سے ہے۔ جو محض اس لئے نقل کر دی جاتی ہیں تاکہ ان پر غور کیا جاسکے۔ ان کا صحیح حال تو بس خدا کو معلوم ہے۔ البتہ ان میں کچھ چیزیں ایسی ضروری ہیں جن کے چھوٹے ہونے کوئی شبہ نہیں، اس لئے کہ وہ اس حق کے مخالفت ہیں جو قرآن کی صورت میں ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے۔

حافظ ابن کثیر اپنے مقدر تفسیر میں علامہ ابن تیمیہ کے رسالہ تفسیر کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

”یہی وجہ ہے جو اہل کتاب اس طرح کی چیزوں میں بہت زیادہ اختلافات کرتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ وہ اصحاب کہف کے ناموں کا تذکرہ کرتے نہیں، نیز یہ کہ ان کے کہنے کا یہ رنگ تھا، ان کی تعداد کیا تھی، اسی طرح مثال کے طور پر یہ بات مذکور علیہ السلام کا عھد اس وقت کی کٹری کا تھا، ان چیزوں کے نام کیا تھے جنھیں حضرت ابراہیم نے زندہ کیا تھا، بی اسرائیلیہ اس مرد کے ٹوکے کے جسے نبض سے مارا گیا تھا تو اس نبض سے کیا مراد ہے، اسی طرح وہ دقت کس چیز کا تھا جس کے اوٹ سے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام فرمایا تھا وغیرہ وغیرہ۔ بہت سی چیزیں جنھیں اللہ تعالیٰ نے قرآن میں محل لکھا ہے۔ اس لئے کہ نام کے کر اگر ان چیزوں کو بتا بھی دیا جاتا تو غلطی کے لئے نہ تو دنیا کے لحاظ سے اس کا کوئی فائدہ تھا نہ آخرت کے لحاظ سے لیکن اس کے باوجود ان چیزوں کے باب میں اہل کتاب کے ذکر کردہ اختلافات کا بیان کرنا جائز ہے جیسا کہ اصحاب کہف کے بیان کے ذیل میں قرآن حکیم کی اس آیت سے واضح ہے:

سَيَقُولُ لَوْ أَنَّا إِنَّمَا كُنَّا نَعْبُدُكَ كَمَا كُنَّا نَعْبُدُ آبَاءَنَا وَآبَاءَ آبَائِنَا لَآتَيْنَاكَ بَدِيعَةً دُونَ هَٰذَا بَلْ لَمْ نَكُن لَكَ بَالِغِينَ (ان راہل کتاب) ہم کچھ کہیں گے وہ، اصحاب کہف (کہتے ہیں) تھے اور جو عقائد کا تھا۔ الخ

البتہ علامہ احمد شاکر نے ابن کثیرؒ کے اس خیال پر گرفت کی ہے، اور واقعہ یہ ہے کہ انھوں نے بہت خوب بات کہی ہے، فرماتے ہیں:

”اہل کتاب سے ان چیزوں کو روایت کرنا جن کو یہ کہنے کا ہمارے پاس کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ آیا صحیح ہیں یا غلط یہ چیز ای جگہ، لیکن ان کا ذکر قرآن کی تفسیر میں کرنا اور ان



نبی اسرئیل کی روایت کردہ چیزوں کو جو کاتبوں کیونکر قبول کیا جاسکتا ہے جبکہ ان کا مذہب فاضلہ کافی بڑھا ہوا ہے۔ حفاظ اور نادان قریں کا جو دامن میں ہمیشہ نہ مرنے کے برابر رہا شریب نوشی ان کے خیر میں شامل، اور ان کے عطا کا یہ عام دستور کہ اس کے تمام سے شکر اسے کچھ کا کچھ بنا دیا اور اپنی کتابوں میں لفظی تحریفیات کے ارتکاب سے بھی بچ گئیں۔ اب اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”وَحَدَّثَنَا عَنْ نَبِيِّهِ اسْمَاءُ ثَمَالٍ“ ولا خراج ”فوالان سے روایت کرنے کی اجازت دی ہے تو یہ اجازت اس سے شرط و شرط بھی جانے گی کہ بات وہ ہو جو کم از کم عقل میں سمائی ہو۔ اس کا مطلب یہ کہ اس طرح کی چیزیں جنھیں عقل کی طرح باور پذیر کرنا اور جو ادنیٰ نظر میں بالکل جھوٹ اور غلط نظر آتی ہوں، یہ اجازت ان کو شامل نہ ہوگی۔ اور اس طرح کی چیزوں کا روایت کرنا کسی طرح جائز نہ ہوگا۔“

اسی طرح سورۃ نمل کی آیات ۱۴ تا ۱۸ کی تفسیر میں ملکہ سب کے قصے میں حضرت عیساٰ علیہ السلام بن عباس سے ایک طبیب اکثر نقل کرنے کے بعد اس پر توبہ کر دے ہوئے نہ کرنا اور یہی شانہ ہے ”مکتبہ غوثیہ جلد ۱۱۸ کے فرمانے ہیں:

”اس طرح کی چیزیں جو مختلف مقامات پر آتی رہتی ہیں ان کے متعلق زیادہ قریں قیاس بات یہی ہے کہ یہ اہل کتاب سے اقتزادہ ہیں، اور ان کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ مثال کے طور پر بائی بن کعب اور وہرب بن منبہ کی اکثر روایات، اللہ انھیں معاف کرے کہ انھوں نے بنی اسرائیل کے ان دو مذاکرہ کاروں کو پیچھے میں ڈالنے والے اخبار و واقعات کو اس امت کے سرکھی تھوپ دیا۔ جن کے بارے میں کچھ پتہ نہیں کہ کیا یہ چیزیں پیش بھی آئیں یا نہیں یا یہ کہ یہ تبریٰ و تحریف کی تمام خوردہ توہمیں، اللہ تعالیٰ نے اس امت کو ان خلافات سے بے نیاز کر کے اسے وہ چیز عطا کی ہے جو صحت و صداقت میں آپ اپنی مثال ہے، جو روزِ روضہ

زنا ماسبق کے سلسلے میں جو باتیں بھی بیان کی جاتی ہیں قرآن ان سے بالکل بے نیاز ہے اس لئے یہ بہت مشکل ہے کہ وہ کسی پیشی اور تبلیغیوں سے پاک ہوں۔ بلکہ ان کے اندر بہت سی بالکل من گھڑت باتوں کا شامل ہونا بھی یقینی ہے۔ خاص طور پر اس لئے کہ گذشتہ اہستوں کے اندر ایسے قابل اعتماد حفاظ کا کوئی وجود نہ تھا جو ان کے ذہنی ذخیرے کے سلسلے میں غویبوں کی تحریفیات اور باطل پرستیوں کی اختراعات کے غائب کو نواز کر سکتے جیسا کہ ہماری اس امت کا معاملہ ہے کہ یہاں ہر دور میں ایسے اکثر اعلام موجود ہے ہیں جو اس کے متعلقہ مآخذ کے سلسلے میں ایسی ہر ارتکابی کوشش کے پردے کو چاک کرتے رہے ہیں۔“

اسی طرح سورۃ نمل کی تفسیر کے آغاز میں فرماتے ہیں :

”مسئلت میں کچھ لوگوں سے مروی ہے کہ نمل ایک پہاڑ کا نام ہے جو پورے کردہ ارضی کا احاطہ کرتے ہوئے ہے، اور اسے جبل قاف کے نام سے جانا جاتا ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ یہ بھی بنی اسرائیل کے اپنی خلافات میں سے ہے جب کچھ لوگوں نے ان سے نقل کر کے بیان کر دیا ہے۔ سمجھتے ہوئے کہ اس طرح کی جہیز جن کے صحیح یا غلط ہونے کے سلسلے میں قطعی طور پر کوئی بات نہ کی جاسکے ان کا ان سے روایت کرنا جائز ہے۔ میرے نزدیک یہ اولیٰ طرح کی دوسری چیزیں ان کے بعض زنا و زنی ایجاب کردہ ہیں جو اپنی ان حرکتوں سے لوگوں کے دل پر ان کے دیرین گولہ باریک کرنا چاہتے تھے۔ جیسا کہ خود ہماری اس امت کے ساتھ معاملہ پیش آیا کہ باوجودیکہ اس میں ہر دور میں بلند پایہ علماء، حفاظ صریح اور اعلام اعلام کی ایک بڑی تعداد موجود رہی لیکن پھر بھی لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے من گھڑت حدیثیں بیان کرنے سے باز نہ رہے۔ جبکہ ابھی اس پر زیادہ مانتہ بھی گذرے نہیں پایا تھا۔ پھر کھلا



تفصیلات کے حکم کو اشد تنواری کے حوالہ کیا جائے۔ اس لئے قرآن کی حقانیت و وحدانیت میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ اسی طرح اس کی بیان کردہ چیزیں کسی شک و شبہ سے بالاتر ہیں۔ دل چاہتا تھا کہ کاش ابن کثیر اسی سورہ میں آگے حضرت سلیمانؑ کے قصے کے سلسلے میں بھی اپنے اسی وقت پر قائم رہتے۔

وَقَالَتْ فَذَنبًا مِّمَّا كَانَتْ تَأْتِي بَيْنَ يَدَيْهِ  
أَوَلَمْ يَأْتِهَا كُودُورًا أَوْ أَمَّا  
جَسَدًا أَفْجَاءً  
آیت (۲۲۰) دھڑال دیا تو وہ جھٹھا ہوا۔

لیکن ان فوس ہے کہ اس مقام پر وہ ان عجیب غریب روایتوں کو نقل کرنے میں خوب دلائل و ثبوت سے کام لیتے ہیں جو عبد اللہ بن عباس، قتادہ، سعدی، بخاری و کتب اخبار وغیرہ بزرگوں سے مروی ہیں۔ اگرچہ حضرت ملت میں تفسیر کے امام سمیعؒ نے یہاں اور اس پہلو سے ہم بھی کان کا احتیاج کرتے ہیں لیکن ان فوس ہے کہ اس مقام پر انھوں نے جو چیزیں بیان کی ہیں انھیں عقل باوجود کرتے کو تیار ہے۔ کسی نقل صحیح سے ان کی تفسیر میں ہوتی نظر کرتی ہے۔ اسی سلسلے میں ایک روایت وہ ابن ابی مہزم سے نقل کرتے ہیں جسے وہ حضرت عبد اللہ بن عباس کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں۔ موصوف اس پر ترجمہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ابن عباسؓ تک اس کا اسناد قوی ہے، لیکن اگر ان سے یہ روایت صحیح بھی ہو تو لگتا ہے کہ یہ اصل کتاب سے ماخوذ ہوگی۔ جبکہ ان میں سے ایک کردہ وہ ہے جو سہ سے حضرت سلیمانؑ کی نبوت ہی کا منکر ہے۔ جو ظاہر ہے کہ ان پر کھوٹ باندھنے سے پہلے ہی چوک لگتا ہے۔ اس کے بعد وہ آخر میں فرماتے ہیں:

"سلفن کی ایک بڑی جماعت سے یہ قصہ پور کی تفصیلات کے ساتھ مروی ہے مثلاً سعید بن مسیب اور زید بن اسلم نیز ان کے علاوہ دوسرے بہت سے حضرات ہیں مگر یہ متاخر

کی طرح عیاں اور درست دشمن ہر ایک کے لئے کیا مایہ ناز ہے۔"

ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں ایک سے زیادہ مقامات پر اس طرح کی اسرار پر روایات کا پردہ چاک کرنے کی کوشش کی ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہے کہ وہ انھیں کس قدر ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور انھیں اچھا لگتا روا نہیں رکھتے۔ اگرچہ اپنے پیش رو بزرگوں کی پیروی میں ان کا مذکر کردہ دیتے ہیں، لیکن کہیں کہیں تو وہ انھیں بالکل اچھے نہیں لگاتے۔ اور قرآن نے بات کو جس اجمال کے ساتھ بیان کیا ہے اس کو اسی صورت پر باقی رکھتے ہیں۔ اور اس کی تفصیلات کے حکم میں نہیں پڑتے جبکہ اس کے سلسلے میں کوئی صحیح چیز نہ ملتی۔

مثال کے طور پر وہ سورہ صافات کی آیت

وَهَذَا آتَاكَ نِسَاءُ مَا لَصَفَتْ لَوِ اعْتَصِمْتُمْ  
وَالْخِصَابُ بِأَدْوَارٍ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ  
اور کیا تم ایک جوڑی پہ تھوہر کے زینوں کی جبکہ وہ دیوا کو کوڑو بابت خاستہ میں آئے۔ جب وہ

داؤد کے پاس آئیے تو وہ ان سے گھبرا۔

کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "اس مقام پر عالم طور پر تفسیر بیان ایک قصہ نقل کرتے ہیں جس کا پیشتر حصہ اسرار علیا سے ماخوذ ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس کے سلسلے میں کوئی چیز ثابت نہیں ہے کہ اسے تسلیم کے بغیر جاری نہ ہو۔ ابن ابی مہزم نے اس مقام پر ایک حدیث جو نقل بھی کی ہے تو وہ سند صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت انسؓ سے زید بن قفاشی نے روایت کیا ہے۔ زفاشی اگرچہ حاکمین میں سے تھا لیکن ان کے حدیث کے نزدیک اس کا وضعیف ہونا مسلم ہے۔ پس مناسب بات یہ ہوگی کہ اس قصے کو تلاوت کی حد سے آگے نہ بڑھایا جائے۔ اور اس کی

اللّٰهُ تَعْلٰی وَتَعْلٰی تَحْمَدًا لِّمَنْ تَشَاءُ وَكَفَىٰ  
 حَمْدًا تَكْمِلُ اللّٰهُ اَنْ اَقْرَبَ اَنْ اَكْتَابَ قَدْ  
 بَدَأْنَا اَكْتَآبَ اللّٰهِ وَتَعْلٰی وَتَعْلٰی تَحْمَدًا  
 بِأَنِّیْ یُهِجُو اَلْكِتَابَ وَكَأَنَّا مُصَوِّفٌ  
 وَعِنْدَ اللّٰهِ لَیْسَ تَعْلٰی تَحْمَدًا قَلِیْلًا اَفَلَا  
 یُنْهٰی كُفْرًا یَجَاوِزُ حُدُودَ النُّعْمِ عَمَدٌ  
 مَّسْنَدًا یُهِجُو اَلَا وَ اللّٰهُ مَا لَآ یُنْهٰی مِنْهُمْ  
 اَحَدًا اَقْطَبَ سَمَاءٌ كُفْرًا عَنِ اللّٰهِ فِی الْاَنْزِلِ  
 اَلْاِیَّ كُفْرًا

ہے: ہم نے ان میں کوئی نہیں دیکھا جس نے کبھی تم سے بھی اس چیز کی بات پوچھا ہو جو تمہارا ہے  
 پارس نازل کی گئی ہے۔

ترجمان القرآن کی اس پر موز اور دل میں گھر کر جانے والی نصیحت کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں تین مقامات پر نقل کیا ہے۔<sup>۱۵</sup>

۳۔ ضعیف اور موضوع روایات سے اجتناب جس طرح دائمی کے لئے ضعیف و پروردگار نے کوہ اسرائیلی روایات و حکایات سے دور رکھے جنہوں نے اپنے زیر پائے امام کی آئین سے تفسیر کے چشمہ صافی کو گدلا لایا ہے اسی طرح اس کے لئے یہ بات بھی ضروری ہے ضعیف اور موضوع روایات سے دامن کشاں رہے۔ اس لئے تفسیر کی اکثر کتابیں اسرائیلیات کی طرح ان سے بھی بھری پڑی ہیں۔

۱۵ دیکھئے: عمدۃ التفسیر کا مقدمہ ۱۹۱

تفصیلات اہل کتاب کی روایت کردہ کہا جنہوں سے ماخوذ معلوم ہوئی ہیں۔<sup>۱۶</sup>  
 اب سوال یہ ہے کہ خراسان کی چیزوں پر وقت بہرہ اکر گئے اور صفحہ سیاح کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے جبکہ ان سے کسی صحیح بات کا پتہ چلتا ہے، نہ کسی مستند صحیفہ آسمانی کی ان کو توثیق حاصل ہے۔ ابن کثیر نے سورہ انبیاء کی آیات ۱۵۱-۱۵۲ کی تفسیر کرتے ہوئے اتنی اچھی بات کہی ہے:

”اس تفسیر میں ہمارا طریقہ یہ ہو گا کہ اسرائیلی روایات کے بڑے حصے سے ہم اجتناب کریں گے۔“ اس میں بڑا اپنا وقت ضائع کرنا ہے اس لئے کہ اس میں وہ جھوٹی باتیں بھی شامل ہیں جو ان کے اس رواج پڑے ہوئے تھیں۔“ کاش کہ ابن کثیر ان کے ایک بڑے حصے ہی سے نہیں بلکہ اس پورے ذخیرے سے اجتناب کی روش میں کامیاب ہوتے۔ اس لئے کہ اس کا ہر جز اپنے ساتھ فائدہ کم اور نقصان کے پہلو زیادہ رکھتا ہے۔

اسرائیلیات سے بیزاری اور ان سے نا پسندیدگی اور قرآن حکیم کو ان کی آمیزش سے پاک رکھنے کے سلسلے میں غالباً حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے ان فتوؤں سے زیادہ بیغ اور مؤثر کوئی دوسری بات کہی گئی ہوگی جسے امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، اور جسے حافظ ابن کثیرؒ نے سورہ بقرہ کی آیت ۹۶ کی تفسیر کرتے ہوئے ان لفظوں کے ساتھ نقل کیا ہے:

يَا مَعْشَرَ الْاَنْسِيَّةِ وَبَنِي اِسْرَآءِیْلَ اَقْرَبُ اَنْ اَكْتَابَ قَدْ  
 اَقْرَبُ اَلْكِتَابَ عَنْ شَمِیْیَ وَدَوِّیْنَا اَحْمَدًا  
 الَّذِیْ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰی نَبِیِّہٖ اَحْمَدًا فَتَحْمَدًا

۱۶ بحوالہ مذکور ۴۲/۳۲ - ۳۵

ارباب سخن رفتی داد و، ترمذی نقل اول ابن ماجہ ان سے روایتیں نقل کرتے ہیں۔

ایک دوسرا طریقہ ابن جریر عن ابن عباس کا ہے۔ اس طریقے کی روایتوں میں بہت جانچ پڑکھا اور بایک ہی سے کام لیکے کی ضرورت ہے۔ اس لئے ان ابن جریر نے اپنی جمع کردہ روایتوں میں صحت کا اہتمام بہت کم کیا ہے۔

اسی طرح ایک طریقہ مصحک بن مزاحم الہلالی عن ابن عباس کا ہے۔ مصحک کے اس طریقے میں 'انقطاع' ہے۔ اس لئے کردہ روایت تو ابن عباس سے کرتے ہیں لیکن ان کی ملاقات ان سے ثابت نہیں ہے۔ پھر مصحک کے اسی طریقے میں ان سے روایت کرنے والے کچھ دوسرے ضعیف روایت بھی شامل ہو گئے ہیں۔ مثال کے طور پر بشر بن عمارہ جو ابی روق کے واسطے سے ان سے روایت کرتے ہیں۔

ابن عباس سے روایت کا ایک طریقہ عطیہ کوئی کا بھی ہے۔ یہ عطیہ ضعیف ہیں۔ دوسرا طریقہ قتال بن یزید کا ہے، انھیں بھی لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے۔ کبھی تو یہ عجیب اور مضحک سے بھی روایت کرتے ہیں، حالانکہ ان حضرات سے ان کا سماع ثابت نہیں ہے۔ ایک سے زیادہ لوگوں نے انھیں صاف طور پر جھوٹا قرار دیا ہے۔ اور توہین تو یہ حال کوئی بھی نہیں کرتا ہے۔

اسی طرح ایک طریقہ یحییٰ عن ابی صانع عن ابن عباس کا ہے۔ موصوف سے روایت کا یہ سب سے کمزور طریقہ ہے۔ پھر کچھ کے اس طریقے میں اگر محمد بن مروان السدی الصغیر کی روایت بھی شامل ہو جائے پھر تو یہ پورا سلسلہ جھوٹ ہو کے رہ جاتا ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن حجر اور علامہ سیوطی وغیرہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

لیکن اس کے باوجود ہمارے قادیم مفسرین روایت کے اس پورے پلندے کو

اس میں وہ روایتیں بھی شامل ہیں جو بحی علی اللہ علیہ وسلم سے مروی نقل کی گئی ہیں یا وہ روایتیں بھی جو بعض صحابہ کرام سے موقوف یا بیان کی باقی ہیں۔ مثال کے طور پر حضرت عائشہ اور حضرت عبداللہ بن عباس وغیرہ یا شلارہ وراثتیں جو بعض تابعین کی طرف منسوب ہیں جیسے مجاہد کرم، حسن ابی اور ابن جریہ وغیرہ، یا ان جیسے دوسرے اہل علم کی طرف جن کا زمانہ ان کے بعد ہے۔

ابن ابی حاتم، ابن مردودہ اور ابن جریر بطبری وغیرہ حضرت کا طریقہ یہ رہا ہے کہ وہ اپنی تفسیر میں صحیح جن ضعیف اور مذکورہ طرح کی روایتیں جمع کر دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس میں موضوع روایتوں کو بھی شامل کر لیتے ہیں۔ یہ روایات بھی تو مرفوع ہوتی ہیں، کبھی موقوف اور کبھی مقطوع کے درجے سے آگے نہیں بڑھتیں۔

تجران القرآن حضرت عبداللہ بن عباس کی مثال کو پیش نظر رکھتے جن سے روایت کے مختلف طریقے ہمارے سامنے آتے ہیں۔ جن میں اگر کچھ تو یہ ہیں تو کچھ ضعیف کچھ قبول کرنے کے لائق ہیں تو وہ دوسرے وہ ہیں جنہیں رد کیا جانا ہی مناسب ہے۔

مثلاً ایک طریقہ معاویہ بن صالح عن ابی طلحہ عن ابن عباس کا ہے۔ یہ ترجمان القرآن سے روایت کے طریقوں میں سب سے اچلی ہے۔ اس کے مساوی دوسرا طریقہ قیس بن مسلم کوئی عن عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس کا بھی ہے۔

اس کے بعد ابن اسحاق عن محمد بن ابی احمد موطا عن زید بن ثابت عن عکرمہ عن ابن جبیر عن ابن عباس کا طریقہ ہے۔ جو اپنی اسناد کے لحاظ سے حسن کے درجے میں ہے۔

اس کے بعد اسماعیل سدی الکلبی عن ابی مالک یا عن ابی صانع عن ابن عباس کے طریقے کا نمبر آتا ہے۔ سدی کا معاملہ اگرچہ مختلف فیہ ہے۔ لیکن امام مسلم اور حارون



جوں کا توں نقل کرتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کا موجب سے کنز و طریقہ ہے ٹہلی اور واہدی جیسے لوگ بھی اکثر ہر شے اس کے حوالہ سے چیزیں نقل کرتے رہتے ہیں۔ ۷۱

ہمارے قدماء ان روایات کو بیان کرنے کے سلسلے میں یہ کہتے ہوئے پیکرِ نکل سکتے تھے کہ وہ ان روایتوں کو ان کی سندوں کے ساتھ نقل کر دے رہے ہیں، سند بیان کر دینے کے بعد ان کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ یہ قول مشہور ہے کہ: **هَذَا آسَدُ الْاَنْفِثَاتِ فَقَدْ اَنْفَثَ** یعنی جس نے تم سے سند بیان کر دی اس نے اس کی تحقیق کا بوجھ تمہارا سرِ شوال یا۔ اب یہ تمہاری ذمہ داری ہے کہ اس کے راویوں کی جانچ پر کھ کر دواؤں پر تیرا کلا کر عدالت اور ضبطہ میں ان کا کیا مقام ہے؟

اس زمانہ کے علماء، عام طور پر اس کی صلاحیت رکھتے تھے کہ سند کی پیمائش میں اور اسے

نقد و حرج کی کوئی برسرِ کھڑکیں۔ اور یہ مضمون کہیں کہیں کے لڑکوں کا کیا حال ہے ہائی بانی یاد  
 پیرا لوگ عالمِ اطوار پر سنڈیا کی صحت یا ضعف کے سلسلے میں کوئی فیصلہ صادر نہیں کرتے تھے۔

ان کے بعد وہ لوگ آئے جنہوں نے ان سے ان اقوال و روایات کو نقل تو کیا۔ لیکن

اس کی سندوں کو دفعہ کر دیا۔ جس کی وجہ سے متاخرین نے ان کی بابت یہ خیال کر لیا کہ یہ ثابت روایات ہیں جبکہ وہ ثابت نہ تھیں۔ ہمارے معاصرین میں سے بہت سے لوگ اس کی وجہ سے غلطی کا شکار ہو گئے ہیں۔ چنانچہ وہ بطوری ارتخیزی، نسبی، رازری اور فاضلہ وغیرہ اکثر تفسیر میں کسی چیز کو نقل کر دینے کو بالکل کافی سمجھتے ہیں۔ گویا ان کی طرف ان روایا کا جو انتساب ہو گیا ہے تو اب کی ان کی قدر و قیمت کو بامخبر پختہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

۱۸۹۲ء میں لاہور میں محمد حسین زبیدی کی "التفسیر والمفسرون" ۱/۷۷-۸۱ میں "الانتقال" ۱۸۹۲ء

کہہ رہا تھا کیا جائے کہ وہ ثبوت و صحت کے کس درجے میں ہیں، اور قوت و مضمت کے لحاظ سے ان کی سندوں کا کیا مقام ہے؟

زیادہ نہیں ان میں سے اکثر مفسرینِ کلام نے حضرت زینبؓ اور حضرت زبیرؓ کا حاشیہ کے واقعے کے سلسلے میں جو چیزیں نقل کی ہیں انہیں دیکھ کر ہی آپ اس حقیقت کا اندازہ سمجھی طرح کر سکتے ہیں۔ سورۃ الاحزاب میں اس واقعے کی جو تفصیل آئی ہے اور ایک خاص پہلو سے اندازہ تنالی کی طرف سے اس معاملے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر جو حجت بھر غائب نازل ہوا ہے، آپ فرمادہ رکھیں ہمارے پیغمبرِ کلام اے کس انسان کو ای رنگی میں پیش کر تے ہیں۔

قرآن حکیم میں اس واقعے کی تفصیل میں صرف اس قدر مذکور ہے۔

وَرَدَ لَقَوْلُ الْبَلَدِيِّ "أَعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْعَمَلُ عَلَيْهِمْ أَمْسَلُكَ عَلَيْهِمْ وَرَحِمَكَ وَرَأَى  
أَنَّ اللَّهَ وَتَجَمُّعُ فِي نَفْسِهِ مَا اللَّهُ مُبْدِي بِهِ  
وَجَحْشِي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحْسَنُ أَنْ تَحْشَى مَا كُنَّا  
قَضَى شَيْئًا مِنْهَا وَكَلَّا نَرَاهُ جَانِغًا لَنَا الْكَيْلَا  
يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَرْضِ الرَّحْمَةِ  
أَدْعِيَا يَحْمِلُونَ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَسًا  
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا" (المناب - ۱۳۷)

ربہ مطلقاً بہائم نے اس کا علاج تم سے کر دیا۔ تاکہ مسلمانوں پر اپنے بے پاؤںوں کی بیویوں سے علاج کر لینے کو پڑنی لگے۔ اور یہ جبکہ وہ ان سے اپنی مرضی پوری کر چکیں اور اللہ کے حکم کو توڑا نہ ہو تا ہی ہے۔

اللہ تعالیٰ حافظانِ کتب کا جملہ کرے۔ انھوں نے آیت مذکور کی تفسیر کرتے ہوئے بتائی اچھی بات کہی ہے :

”ان ابی ہاتم اور ابن جریر وغیرہ نے اس مقام پر بطلعت سے بہت سے آثار نقل کئے ہیں۔

جن سے صورت نظر کرنے کی کوئی کم نہ زیادہ بہتر خیال کیا۔ اس لئے کوصحت وثبوت کے لحاظ سے ان کا کوئی پایہ نہیں ہے۔ چنانچہ ہم یہاں انھیں نقل نہیں کریں گے۔ امام احمد بن حنبل نے بھی اس جگہ علامہ ابن زبیر بن ثابت عن انس کے واسطے سے ایک روایت بیان کی ہے لیکن وہ بھی غورایت سے خالی نہیں ہے اس لئے ہم نے اسے بھی ذکر کر دیا کیونکہ زیادہ مناسب جملہامہ ہمارے معاصرین میں سے بہت سے لوگوں نے صرف روایات کے داخلی نقص کی

بنیاد پر انھیں قبول کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ مثال کے طور پر ڈاکٹر محمد حسین بکلی نے اپنی مشہور کتاب ’حیادہ محمدیہ‘ میں اودیشی محمد غزالی نے فقہ السیوہ میں ہے

اسی طرح کی ایک مثال ’غزالی‘ کے افسانے کی ہے جسے ہمارے مفسرین سورہ حج کی اس

لہ لفاظی سے تفسیر ابن کثیر ۳/ ۴۹۱ مطبوعہ طبری ۲ دیکھئے؛ کتاب مذکور صفحات ۱۷۵-۱۸۲

۱۸۲، ۱۸۱ اور ابی ایوب بن کثیر کے کتاب مذکور صفحات ۱۱۳-۱۱۸، تیسرا ایڈیشن۔ ۲ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سورہ حج کی تلاوت کرتے ہوئے جب آیت : اَفْئِثْمُ الْاَلَاةِ وَالْعِشْرِ وَمِنَافَاةِ الْاَلَاةِ الْاُخْرٰی (۱۰۹، ۱۱۰) پہنچے تو یکایک آپ کی زبان پر یہ الفاظ جاری ہو گئے۔

ثَلَاثُ الْاَلْفَةِ الْمَعْلٰی وَانْ شَفَاعَتُہِیْ لِلنَّوْحٰی

یہ بلند پایہ دیوان ہیں اور ان کی شفاعت ضرور متوقع ہے

اس کے بعد آپ آخر سورہ بکالت تلاوت کرتے گئے یہاں تک کہ آخر میں جب آپ نے سورہ تلاوت کیا تو اس میں علامہ مسلمانوں کے مشہورین کو بھی شریک ہوئے۔ اس خیال کے تحت کہ اب جب تک کہ نے ہمارے مجموعہ دور تک

جبکہ تفسیری روایات کی روش سے اس آیت کا شان نزول جذبات سے منظرِ محبت کی ایک داستان ہے جس کے بارے میں اس کے سوال و جواب کیا جا سکتا ہے کہ کسی بلند پر واز کی افسانہ سازی یا کسی افتخار پر واز کی تہمت طرازی کی کا نتیجہ ہو سکتی ہے۔ کہا یہ جاتا ہے کہ ایک روز حضرت زینب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ کے سامنے گر گئیں۔ یہ بات اس وقت کی ہے جبکہ حضرت زینب سے ان کی شادی ہو چکی تھی۔ آپ نے دیکھا تو آپ کا دل ان سے لگ گیا اور جناب آپ واپس ہوئے تو یہ کلمات آپ کی زبان پر تھے : بحان قلب القلوب ! یعنی خدا نے پاک بھی کیا خوب دلوں کو پھیر دینے والا ہے ؛ لیکن آپ اپنی اس محبت کو دل میں چھپائے ہے یہاں تک کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ یہ قصے کا ایک حقہ خلاصہ ہے تفصیلات میں اور بھی گل کھلانے گئے ہیں۔

کون کہے گا کہ اس یادہ گوئی کے لئے آیت میں کوئی دلیل ہو سکتی ہے۔ اس کے حق میں کوئی صحیح روایت موجود ہے نہ روایت کے پہلو سے اس پر کسی طرح اعتراض کیا جا سکتا ہے۔ لیکن مغربی مصنفین اور عیسائی مبلغین اس تفہیل سے بالکل چٹے بیٹھے ہیں۔ اور اپنی ناگہانگیوں سے اسے ایک پورے افسانے کی صورت دے رکھی ہے اور اس کے ذریعہ غیر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کو خدا کر کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ دہلی صورت یہ ہے کہ یہ تفسیر بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے، اس سے کچھ مطلب نہیں کہ خود قرآن کا اس سلسلے میں کیا بیان ہے اور صحیح روایات اس کی کیا تفصیل پیش کرتی ہیں۔ خوب تو اس پر کہے کہ ہمارے اپنے زمانے کے بہت سے مسلمان ابنِ ظہم ہی جتنا تاریخ اور سیرت وغیرہ کے موضوعات پر لکھتے ہیں وہ بھی اس طرح کی بی بنیاد روایتوں کو اپنے گلے لگاتے ہیں۔ جوت اس لئے کہ تفسیر کی کتابوں میں موجود ہیں۔

لہ مثال کے لئے ملاحظہ ہو، ڈاکٹر عائشہ عبد الرحمن سنت الشاطی کی کتاب ’فسا، النبی‘

مسلمان ہو گئے ہیں۔ لیکن یہ روایت جن طریقوں سے بھی مروی ہے وہ سب کے سب مرسل ہیں۔ میری نظر میں اس کا ایک بھی صحیح طریقہ نہیں گذرنا جس کی وجہ سے اسے اسناد کا درجہ حاصل ہو سکے۔

لیکن افسوس ہے کہ اس مقام پر موضوع کار و موضوعہ نہیں ملتا ہے انھوں نے قصہ زینب کے سلسلے میں انتہا پر کیا تھا کہ ضعیف روایات کے ذکر بھی سے صحت نظر کیا اور انھیں بالکل اٹھری نہیں لگایا۔ اس مقام پر انھوں نے قصے کی روایتوں کے ضعیف ہونے کا فیصلہ کر دیا۔ لیکن انھیں ذکر کرنے سے دامن کش نہ ہو سکے۔

بیچارے غرضی مصنفین اور اہل قلم اس طرح کی کوہ و راہ بے اعتبار روایتوں کو دیکھ کر پھولے نہیں سامنے، وہ ان سے اس طرح چمٹ جاتے ہیں گویا کہ ان پر کسی طرح کا کلام ہی نہیں ہے۔ اس نے گریہ چیزیں ان کی پسند کے عین مطابق ہوتی ہیں اور ان کے من گھڑت خیالات کو ان سے تقویت حاصل ہوتی ہے۔ ان کے بالقابل بے شمار صحیح روایات موجود ہیں لیکن یہ حضرات ان کی طوط، بالکل توجہ نہیں دیں گے، اور ان سے اپنی آنکھیں یکسر بند کر کے نظریں کیوں ڈالیں کہ ان سے ان کا راز بنا یا کیساں بڑھ جائے گا۔

۴۔ کمزور اور فاسد آثار و اقوال سے پرہیز | اسی طرح تفسیر کا مطالعہ کرنے والے کے لئے کمزور اقوال اور آثار سے بھی اجتناب کرنا ضروری ہے۔ جس کے سبب اکثر و بیشتر بڑی اثر بڑی پیدا ہوتی ہے ہو سکتا ہے کہ علویت کے اعتبار سے ان اقوال کی محنت میں کچھ زیادہ کلام نہ ملاحظہ ہو، تفسیر ابن کثیر ۳/ ۲۲۹-۱ اس کے علاوہ محدث کثیر شیخ محمد صالح المنجد نے خاص اسی موضوع پر ایک مبالغہ ہے کہ کلام ہے ”فہیب الجہانی بضعقت قصداً لفریق جمیع انھوں نے انتہائی ٹھوس دلائل سے اس کہانی کے بے بنیاد ہونے کو ثابت کیا ہے تفصیل کے طالب اسے ضرور دیکھیں۔ (معصفت)

آیت کے کوئی میں نقل کرتے ہیں۔ (جس میں وہ غلطی کے معنی ظاہر ہیں) تلاوت کرنے کے لیے پڑھا، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ اور تم سے پہلے تم نے جو رسول اور نبی بھی بھیجا ﴿وَلَا يُحِیْ إِلَّا أَوْ آتَا سَمْعًا﴾ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُفَعِّلُ النَّفْسَ الشَّیْطَانِ توجب اس کے کوئی آرزوئی کی توفیق طاعت نے اس کی آرزو اپنی طوط سے کوئی بات ڈال دی۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُفَعِّلُ النَّفْسَ الشَّیْطَانِ (آیت) ۵۲

حالانکہ یہ قصہ سراسر بے بنیاد ہے جس کے حق میں کوئی دلیل نہیں ہے۔ اس کی تائید میں کوئی صحیح روایت موجود ہے، نہ عقلی طور پر ہی اس کی کوئی توجیہ پیش کی جا سکتی ہے۔

اس کے سلسلے میں حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں :

”اس مقام پر اکثر مفسرین نے عزیز بن کا قصہ نقل کیا ہے کہ اس طرح اس کی وجہ سے

مہاجرین ہنسنے لگی تھی کہ روایت کس روایت لڑائی تھی۔ یہ خیال کرنے ہوئے کہ قریش کے مشرکین بقیہ ۸۸ سے آگے : شفاعت دہندہ ہونے کا اثر کر لیا ہے جبکہ یہ جزو داصل ہمارے اور ان کے مابین

ماہ انوار تھی تو چھوٹا لڑکی کس بات کا بانی رہا تھا ہے بعد میں جب آپ کا اس کا خیال آیا تو سخت پریشانی لاحق ہوئی۔ اس قصے کے قائل مفسرین کے نزدیک سورہ اسراء کی آیت : ﴿وَلَنْ نَّجْعَلَ لِّلشَّیْطَانِ ثَلَاثَ عَیْنَ اَلْبَدِیِّ اَوْ فِیْضًا اَلْبَیْضَ﴾ لَقَدْ فَعَّلَ الْفُلَّیْقَیْ عَلَیْہِا فِیْضًا ﴿۷۳﴾ اسی ذیل میں نازل ہوئی۔ آپ کی یہ پریشانی

برقرار رہی تا آنکہ سورہ حج کی یہ آیت آئی

اس ہے اصل قصہ کو نقل کرنے والوں میں علامہ بہت سے مؤرخین اور اہل باب معانی و معنی کے ماہرین

جزیرہ حبیبہ علیہ السلام پر مفسر کی مثال ہیں آیت کا مفسر، واقعہ کی توجیہ اور اس شخص میں ابھرنے والے دوسرے متعلقہ سائل کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، تفسیر القرآن مجید ص ۲۳۸ تا ۲۴۵، جبکہ ذکر کیا گیا اس خیال کے قائل مفسرین، ثقفی، کے معنی ”ثقفی“ عداوت کرنے کے بیان کرتے ہیں جبکہ کلام عرب اور لغت عرب سے اس کے حق میں کوئی ایک دلیل بھی نہیں پیش کی جا سکتی ہے۔ (رتحم)



کے یہاں ہمیں کچھ ایسی چیزیں ضرور مل جائیں گی جنہیں ہم شکل ہی قبول کیا جائے گا۔  
امام الفسریؒ نے علامہ ابن جریر طبریؒ کی کماحقہ تفسیر قرآن کے جو مرتبہ ہے اور ان کی تفسیر کو  
دیگر کتب تفسیریہ میں جو تائیدی مقام حاصل ہے اس سے کون واقف نہیں ہے۔ لیکن

بسا اوقات یہی انتہائی گور اور دودھ لٹکانا ویلات اختیار کر لیتے ہیں۔

مثال کے طور پر آیت کریمہ :

وَاصْبِرْ وَهَوِّنْ فِي الْمُنَاقَاحِ - (نسا، ۱۳۲) اور ان کا ساتھ چھوڑ دو خواب گاہوں میں

کی تفسیر وہ قِتْلٌ وَهْنٌ، (انہیں قید میں رکھو) سے کرتے ہیں۔ پھر البغیر سے جس کے معنی ہیں،  
شَدٌّ کا نہ بکار لیتی اس کو باندھ دیا ہوا ہے۔ ہمارا وہ یہی جس سے اوزنٹ کو باندھا جاتا  
ہے۔ آیت کے معنی یہ ہو گئے کہ، (ان غورنوں کو باندھ اور روک رکھو تاکہ جس چیز سے انہیں منع کیا  
جاسا ہے اسے انجام دینے کی ان کے لئے کوئی صورت باقی نہ رہے۔ شاید اس تفسیر کے اسی  
طرح کے مقامات کو دیکھ کر موصوف کے بعض معاصرین نے اس پر کافی سخت تبصرے  
کئے ہیں۔

اسی طرح مثال کے طور پر وہ سورہ مائدہ کی آیات :

وَمَنْ لَّعَنَ بَعْضُكُمْ لِبَغْيِهِ عَمَّا تَكْرَاهِ اللَّهُ فَاُولَٰئِكَ سَلَامٌ عَلٰیكَم مَّا فَعَلْتُمْ - (۱۳۳)

مطابق فیصلہ کریں تو وہی لوگ کافر ہیں۔

فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۱۳۵) تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۱۳۵) تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

کے سلسلے میں فرماتے ہیں کہ ان کا تعلق اہل کتاب سے ہے۔ حالانکہ اعتبار الفاظ کے مجموعہ کا  
کیا جانا چاہئے نہ اس فاصلہ میں منظور کا جس میں کوئی آیت نازل ہوئی۔

نہ ہوا اور جن لوگوں کی طوط ان کا انتہا پسند نہ ہو بلکہ درست ہو لیکن درایت کے پہلو سے یہ ایک  
گور اور بے بنیاد ہوتے ہیں جنہیں کسی صورت قبول نہیں کیا جاسکتا، اور یہ کوئی ایسی چیز نہیں جس پر  
کچھ بہت زیادہ توجہ کرنے کی ضرورت ہو، آخر کسی پیچیدہ کلام تو نہیں جو معصوم ہوتا ہے انسان  
ہی کا کلام ہے جس میں سخت کے ساتھ غلطی کا امکان بھی اسی طرح موجود ہے جس کے لئے اسے  
بہر حال معذرت ہی قرار دیا جائے گا۔ بلکہ اصول تو یہ ہے کہ کسی سلسلے میں اگر انسان اپنی سادہ طبعی فکر  
کا حق ادا کر دیتا اور اس مکان بھرائی فکر و فکر کو استعمال کر لیتا ہے تو اس کے بعد اگر اس کی رائے  
اور اس کا نتیجہ فکر غلط بھی رہا تا نا اند کی طوط سے وہ اجر کا مستحق قرار پائے گا۔ حق و صواب کے ہولینے  
وہ مجتہد کے لئے اگر وہ اجر میں تو غلطی کی صورت میں وہ ایک اجر سے بہر حال محسوس نہیں  
رہے گا۔

جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے رستے کے آدمی سے بھی، جنہیں پوری امت قرآن  
القرآن کے لقب سے یاد کرتی اور جنہیں جر لاتہ، امت کلام، ہونے کا اعزاز حاصل ہے تفسیر  
کے سلسلے میں ایسی بہت سی رائےیں صادر ہو سکتی ہیں۔ جنہیں دیگر علمائے امت نے ضعیف اور  
شاذ قرار دیا ہے۔ اس لئے ان میں وہ عام صحاح پر کلام کے طریقے سے بٹے ہوئے ہیں مثال کے  
طور پر میراث اور بعض دوسرے مسائل کے سلسلے میں ان سے مروی اقوال، تو پھر ظاہر ہے کہ  
ترجمان القرآن سے تم تر رہنے کے لوگوں کے اقوال اور ان کی رائےوں کے سلسلے میں تو یہ اصول ہرگز  
اولیٰ نافذ ہوگا۔ جب ترجمان القرآن کے خیالات اور ان کی رائےیں تنقید سے بالاتر نہیں تو پھر ان  
لوگوں کی تو بات ہی کیا ہے جو ان کے شاگردوں کے شاگردوں کے متقاضیہ کی کوئی حیثیت  
نہیں رکھتے۔

اس اصول کو سامنے رکھ کر اگر ہم بڑے بڑے ائمہ تفسیر کی رائےوں کا جائزہ لیں تو ہم ایک

## رسول اللہ صلی علیہ کی سنت اسلامی تقاضے کا سرماخذ

دعائی کی دینی ثقافت کا دوسرا ماخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ یہ دراصل کتاب اللہ کی تشریح ہے جو اس کے اشکالات کی وضاحت کرتی اور اس کے احوال کو تفصیل کا قالب عطا کرتی ہے۔ پھر یہی سنت ہے جس کے ایضے میں کتاب اللہ کی نظری تفسیر و ترجمانی کے ساتھ اس کے علمی انطباق کی جلدہ مائی بھی ہوتی ہے جیسا کہ اندر تصدیقی اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

وَأَنْتَ زَكَاةُ الْإِيمَانِ الْإِيمَانُ الَّذِي كَرَّمْتَ بِالنَّبِيِّ وَالنَّبِیِّ  
جے آگرم تو کرم کو کرموں کے لئے کھول دے اس پیر کو  
(نمل - ۱۴۴)

جوان کے پاس آوری گئی ہے۔

وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تِلْكَ  
اور ہم نے تمہارے اوپر اس کتاب کو اسی لئے  
تِلْكَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اِتَّقُوا الْقُرْآنَ وَتَتَّقُوا  
آمارا ہے کہ تم کھول دو ان کے لئے اس پیر کو جس  
میں یہ باہر اختلاف کریں اور یہ ہدایت اور  
(نمل - ۱۴۴)

حضرت خدیفہ بن بیانؓ کے سامنے ان آیات کا تذکرہ آیا تو ایک شخص نے کہا کہ یہ نبی اسراہیل کے سلیس میں آتی ہیں۔ اس کے جواب میں انھوں نے جوابت کہی وہ غور سے سننے کے لائق ہے۔ آپؐ نے فرمایا: اچھے بھائی تم کو نبی اسراہیلؑ طے کر بیٹھا بیٹھا تو سب تمہارے لئے اور کروان کے لئے آپ کے فرمانے کا نشانہ بھلا کر، آہو کر دیا وجہ ہے کہ اگر نبی اسراہیلؑ اللہ کے نام سے ہوئے قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں تو ان پر کوئی ظلم اور فتنی کا لازم آئے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنا جو قانون تم پر نازل کیا ہے اگر تم اس کے مطابق فیصلہ نہ کر دو تو تم اسی طرح پاک صاف بنے ہو۔

ان مثالوں کے ذکر سے کامقصد یہ ہے کہ کج روایات اور دوزخ کا زکا کا تاویلات سے بہر حال گریز کیا جانا چاہئے خواہ ان کا کہنے والا کتنے ہی بلند مرتبے کا مال کیوں نہ ہو۔ حضرت علیؑ رحم اللہ جو چہ نے کیا خوب بات کہی ہے کہ لوگوں کے ذریعہ حق جاننے کی کوشش نہ کرو۔ پہلے حق کو چھانو خود کی پیچیدگی جانے کا حق مان لے کون ہیں، لاتقصاف الحق بالرجال، اختیار الحق تعریف اھلہ۔





ان میں سے بعض کتابوں کا علمائے اختصاص بھی کر دیا ہے۔ جس کے پاس وقت کی کمی

ہو یا بہت اجازت نہ ہو وہ ان اختصارات کے مطالعہ سے بھی بڑی حد تک کام چلا سکتا ہے مثال کے طور پر زبیری کی 'التجربہ الصریح' جو صحیح بخاری کا اختصار ہے۔ البتہ اس میں اس کے کمالات اور تعلیقات اور اس کی نو فوائد کے رد کیا گیا ہے۔ اسی طرح صحیح مسلم کا حافظہ مندرج کا اختصار جو عمر ثناہر الدین البانی کی تحقیقی کے ساتھ شائع ہو چکا ہے۔ دوسری طوط کچھ کتابیں باری بھی ہیں جن میں ان تمام کتابوں یا ان کی بعض حدیثوں کو یکجا کرنے کا کام کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر ان اشیک کی جامع الاصول جس میں انھوں نے اصول فقہ یعنی صحیح بخاری و مسلم نیز سنن ابو داؤد، ترمذی و نسائی کی حدیثوں کو جمع کر دیا ہے۔ البتہ چھ نمبر پر انھوں نے ابن ماجہ کے بجائے موطا امام مالک کو رکھا ہے۔ اس لئے کہ ابن ماجہ میں بہت سی ضعیف روایتیں بھی موجود ہیں، بلکہ یہ ایک حدیثوں کو نو موضوع بھی کہا گیا ہے۔ اسی لئے بہت سے حفاظا حدیث کی رائے پر ہی ہے و صحاح ستہ کی فہرست میں اگر ابن ماجہ کی جگہ ترمذی ہو تو زیادہ بہتر ہو تا ابن اثیر نے اپنی اس کتاب میں کمالات کو حذف کر دیا ہے۔

اسی طرح شبیری کی مجمع الزوائد ہے جس میں انھوں نے مسند احمد، مسند زہرا اور مسند ابوالخلیفہ نیز طبرانی کی تینوں صحاح یعنی کبیر اور صحاح اصغیر، ان سب کے زوائد کو جمع کر دیا ہے۔ یہ کتاب دس جلدوں میں مطبوعہ صورت میں موجود ہے۔ زوائد سے مراد ان کتابوں میں ذکر کی گئی وہ حدیثیں ہیں جو صحاح ستہ کے علاوہ ہیں۔ صحاح ستہ جس میں ابن ماجہ بھی شامل ہے۔

گویا عربی حدیسی پچری کے ایک عالم دین علامہ محمد بن محمد بن سلیمان متوفی ۱۱۰۱ھ نے اس سلسلے میں بڑی گراں قدر خدمت انجام دی ہے۔ انھوں نے ایک کتاب عربی کی

ما یقع فی الدنیا بہ ففعلیم وعللہ  
وہمکل من لہم فی رفع ینا للہ  
سأسیا وکم یفیل فہن ی اللہ  
الہی فی اس سئل یدہ۔ لہ  
کی جس نے اللہ کے دین کے معاملات میں کچھ پیلا اور

اللہ نے جو روایت اور روشنی، مجھے دے رکھی تھی اس کے ذریعہ اس کو فائدہ پہنچا۔ چنانچہ اس نے خود اس علم و روایت کو یکھا اور دوسروں کو بھی سکھایا اور اس کی جس نے اس کے لئے اپنا سر نہ اڑایا اور وہ شہر و روایت ہے دے کر میں بھی پایا ہوں اسے یہم کرنے سے باز رہا۔

حدیث پاک میں جس زمین کو زیر کیا گیا ہے جو پانی کی قبول کرکئی اور اس سے سیراب ہوتی ہے اور پگھلا س چارے اور پودے لگا کر دوسروں کے بھی نفع کا سامان کرتی ہے یہ مثال ہے ان اہل علم کی جو فقہ اور روایت کی دولت سے آراستہ ہوں۔ دوسری زمین جو صرف پانی کو روک لیتی ہیں جس کی وجہ سے دوسرے لوگ اس سے فائدہ اٹھا لیتے ہیں یہ ان اہل علم کی مثال ہے جن کو اللہ کی طرف حفاظت و روایت کی نعمت ملی ہوئی ہے۔ یہی وہ مشکوٰۃ کی زمین جس کا ذکر کرنا عزیز ہے تو یہ اس نادان و لگوار کردہ کی مثال ہے جو یہاں کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کئے گئے علم اور آپ کی لائے ہوئی ہدایت سے کچھ بھی فائدہ نہ اٹھا سکا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سنت و حدیث کرنے والی کتابیں بہت ساری ہیں لیکن دائمی کو چاہئے کہ وہ اپنے لئے مقیم ان کتابوں کو قرار دے جو ان میں نمایاں بہت کی حامل ہیں۔ مثلاً صحاح ستہ، مسند دارمی، موطا امام مالک اور مسند احمد بن حنبل وغیرہ۔ مشکوٰۃ المصابیح میں اس متفق علیہ روایت کے الفاظ اس سے کھڑے سے نقلت ہیں۔

ما یظہر، کتاب الایمان، باب الاختصاص بالکتاب والسنۃ (مترجم)

کے طور پر کتاب و فقہائیں اور ان سے ملتی جلتی احادیث کے مجموعے جس کا مجموعہ نویں امام بخاری کی الاویب المعروف امام بیہقی کی شعب الایمان اور نووی کی ریاض الصالحین میں ملتا ہے یا مثلاً وہ مجموعے جن میں تشریف و تفسیر کے سلسلے کی حدیثیں کو جو رکھی گئی ہے جن کا مقصد یہ ہے کہ انسان غیر طاعت کی طرف رغب ہو اور اس کے انسان کی انجام دہی کا شوق ابھریے پرانی وضعیت کے تئیں اس کے دل میں ڈیرہ پڑا جو اور وہ ان سے مجتنب رہے۔ حافظ منذری کی ترمذیہ و ترمذیہ اسی سلسلے کی شاہکار ہے۔ اسی طرح احکام سے متعلق حدیثوں کے بھی ایک سے زائد مجموعے ہمارے سامنے ہیں۔ مثال کے طور پر حافظ مقدسی کی مجموعۃ الاحکام اس میں صورت سمجھنے میں بخاری و مسلم کی احکامی احادیث شامل ہیں، اسی طرح ابن قتیبہ کی العبد کی الاکلام ہے۔ اس کے علاوہ اس سلسلے کے دو اہم مجموعے اور بھی ہیں مثلاً تفسیر تفسیر کی متعلق الاخبار من احادیث سید الاخبار اور حافظ ابن حجر کی مجموعۃ المرام من ادلة الاحکام۔

حدیث کے ان مختلف النوع مجموعوں کے پیلوہ پہلو و شروح احادیث کا بھی ایک سلسلہ ہے۔ شرح کی پہلی میں بھی دہائی کے لئے یہ مفید ہیں جن سے وہ کسی صورت میں ناواقف ہیں ہو سکتا ہے۔ انہی شروحوں کی بدولت آدمی کے سامنے حدیث، فقہ، اصول شریعت، لغت، ادب، تاریخ اور اخلاق کے وہ نکتے سامنے آتے ہیں جن کی اہمیت کا برس وہی شخص انکار کر سکتا ہے جس کو عقل و فہم سے کوئی واسطہ نہ ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ شرح کی پہلی میں حدیث کے مشکل مقامات اور ان کے ظاہری تناقضات کو حل کرنے کے سلسلے میں شاہ کلید کا درجہ رکھتی ہیں۔ ایک حدیث اپنے اندر کن احکام و ہدایات کو چھپے ہوئے ہے اور وہ کن قانونی اور اصولی دفعات کی نشاندہی کرتی ہے اس کی واقفیت حاصل کرنے والے کے لئے شریحیں چار شاخ کا کام دیتی ہیں۔ دین کے کسی طالب علم کے لئے روزانہ میں کردہ اس نظم سرانے سے اپنی آنکھیں بند کر کے آگے بڑھے

جس میں ابن اثیر اور بیہقی کے زوائد جمع کر دیا اور اس کے ساتھ ہی دارمی اور ابن ماجہ کے زوائد کا بھی اضافہ کر دیا جس کی وجہ سے کوئی شک نہیں کہ ان کی یہ کتاب حدیث کا ایک انسائیکلو پیڈیا بن گئی ہے جس میں حدیث کی چودہ کتابوں میں کچھ بھی کوئی نئی صلی الشرح و سلم کی دس ہزار حدیثیں جمع ہو گئی ہیں۔ انھوں نے اپنی اس کتاب کا نام مجمع الصواعق من احادیث الاصول و مجمع الزوائد رکھا ہے۔

احادیث نبوی کی اس خاص انداز سے جمع و ترتیب کے علاوہ ایک دوسرا کتاب ایک نیا دھنگ کے بھی پایا گیا اور وہ یہ کہ احادیث کو ان کے افائل کے اعتبار سے حروف تہجی کی ترتیب سے جمع کیا جائے۔

حافظ سیوطی نے اپنی دو کتابوں میں بھی طراز فقہا کر لیا ہے پہلی کتاب کا نام ہے الجامع الصغیر فی احادیث الرشیدہ الترمذیہ ایک دوسرے حدیثی ذخیرہ بنائی ہے دینی ایک کتاب میں اس پر کچھ اضافہ بھی نہیں کیا گیا ہے۔ الفتح الکبیر نیز یادۃ الجامع الصغیر۔

سیوطی کی دوسری کتاب الجامع الکبیر ہے جس میں انھوں نے حدیث کی کتابوں میں سے انھیں جو کچھ ہی مل سکا ہے ان سب کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔ بعد میں ایک ہندوستانی عالم دین کشن علی الدیر علی الشافعی نے اسے ابواب اور موضوعات کے لحاظ سے ایک آگ کتاب میں مرتب کر دیا ہے۔ حدیث کا یہ ایسا ایک کمپیوٹائی ذخیرہ کہ تراجم و تفسیر لا تقوال والافعال کے نام سے ضخیم جلدات میں ہمارے سامنے موجود ہے۔

اس کے علاوہ کچھ دوسری کتابیں ہیں جن کا موضوع خاص طور پر ہر صحت ایک قسم کی حدیثوں کو جمع کرنا ہے۔ مثال کے طور پر ذکار و احیاء اور اس سے ملتی جلتی حدیثیں۔ اس کا مؤلف امام نووی کی کتاب الاذکار ہے۔ یا مثلاً فتح الاسلام ابن تیمیہ کی الکلم الطیب۔ اسی طرح شال

۶۔ مولانا کی شہزادیوں میں مثال کے طور پر ابو الولید باجی کی، اہلسنت، علامہ سیوطی کی، تنویر الحواریؒ، شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی، ”سبوتی“، اور شیخ زکریا کاندھلویؒ کی اور زلالک کے ہے۔

۷۔ منہ احمد ثنیل کی شرح "الفتح الربانی" احمد بن محمد الزمکنی البنا کے قلم سے جس میں انھوں نے اس کی احادیث کی تخریج اور اس کی شرح کی ساتھ ازسرنو اس کی ترتیب بھی قلم کی ہے۔ اسی طرح احمد محمد شاہ کی تحقیقی سے مسند کے جو اجزاء شائع ہوئے ہیں اس پر ان کی تعلیقات بھی ہیں۔

۸۔ 'مشکلات المصاحح کی ایک شرح تو ملا علی قاری کی 'مرواة المفاتیح' ہے جو اپنی ضخیم جلدوں میں ہے۔ اس کے حوازا عمید الشبانہ کی 'مرواة المفاتیح' ہے۔ (جس کے کئی اجزاء شائع ہو چکے ہیں، آگے سلسلہ جاری ہے)

۹۔ 'الجامع الصغير' کی شرح علامہ منادی کی 'فيض القدير' ہے جو فقہ حنفی علماء میں سے ہے۔

اس کا اختصار کر کے ایک دوسری شرح انھوں نے 'المیسر' کے نام سے لکھی جو دو جلدوں میں ہمارے سامنے مطبوعہ موجود ہے۔ اس طرح اس کی ایک دوسری شرح حنفیہ کی 'السراج المیزبے' جو تین جلدوں میں شائع ہو چکی ہے۔

۱۰۔ ریاض الصالحین کی شرح ذیل الفالحین کے نام سے جو چار عددوں میں ہے۔

۱۷ مملکت شریخ میں امام دہلوی کی فائز شریخ، مصطفیٰ، یہی ہے اس کے علاوہ علامہ ابن جبرہ کی جو غائبانہ اس کی سب سے پہلی شرح ہے، التہدیان فی الموطاء من الحنفی والرامبند مراکش سے اس کا کچھ جدید کتابتک نظر عام پر آچکی ہیں۔ (ترجمہ)

اور بالکل ایک نئی پوزیشن پر یکدہنہا اپنے صحرانگہ افکار کو منطق کے منافی تو ہے ہی، عقل اور تاریخ کی منطق کے بھی منافی ہے۔

شرع کی ان کتابوں میں:

۱۔ بخاری کی شروع میں مثال کے طور پر علامہ عینی کی "عمدة القاری" ہے اسی طرح تھمالا کی اور شان الساری "اور صاف ظاہر" کی فتح الباری، اور اسی مؤرخ الذکر کے بارے میں علامہ شوکانی کا یہ مشہور جملہ ہے کہ: "لا یجوز قائلہ انما یفتی فیہ فی کشف الباری کے لکھے جانے کے بعد کسی دوسری طرک کا رائج کرنا صحیح نہیں۔"

۲۔ مسلم کی شرحوں میں سب سے نمایاں نووی کی شرح ہے۔ اس کے علاوہ ابنی اور سنو کی شرحیں ہیں۔<sup>۲</sup>

۳۔ ابو داؤد کی مشروح میں مثلاً خطابی کی، معالم السنن اور ابن قیم کی تہذیب السنن ہے۔ اسی طرح یاقوتی کی، معون المعبود اور علامہ قطب الراحمہ منیر کی، بذل المعبود اسی طرح اس کی ایک شرح محمود خطاب سبکی کی، المنفل العذب المورود ہے۔ اگرچہ وہ مکمل نہیں ہو سکی ہے۔

۴۔ ترمذی کی مشروح میں مثال کے طور پر ابن عربی کی، غاضد الاحوذی ہے۔ اور علامہ عبدالحق مہاجر پوری کی، تحفہ الاحوذی۔

۵۔ فسائی کی شرح میں علامہ سیوطی اور سندھی کی اس پر تعلیقات ہیں۔

۱۰ یہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرہ حدیث: لَا يَهْدِيَهُ إِلَّا الْفَلْحُ وَكَانَ جِهَادًا وَنَيْبَةً - (محقق علیہ) سے لطیف استعارہ ہے جس کی مختصر تشریح کے لئے علامہ مظہر، ریاض الصالحین کے ترجمہ علامہ شیراز احمد عثمانی کی فتح الہم اگرچہ کہ ایک صنفِ فلسفہ مصنف کی شریعت ہے مگر وہ جس میں امتیازی نہ حیثیت کی حامل ہے اس کے پیش نظر شروع مسلم نے ذیل میں اسے نظائر ان انہیں کیا جا سکتا ہے، (محقق



اہم ہدایت گوئی گناہ کرنا چاہوں گا، حدیث کا مطالعہ کرتے ہوئے جن کا پیش نظر رکھنا انتہائی ضروری ہے۔

سنت پر عمل کا اہتمام | اس سلسلے میں سب سے پہلے ضرورت اس بات کی ہے کہ سنت کے عمل پہلو کی طرف خاص طور پر توجہ دینا چاہئے۔ سنت کا یہ حصہ ہے جو آپ کی سیرت اور عملی زندگی سے متعلق ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ اپنے سامنے پیش آنے والے معاملات معاملات و مسائل میں آپ نے کیا موقف اختیار کئے، نیز یہ کہ دین و دنیا سے تعلق رکھنے والے جملہ امور میں آپ کا کیا نقطہ نظر ہے۔

اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے اس پہلو کو پیش نظر رکھیں تو اسلام ایک انسان کی زندگی میں بہترین نمونہ دکھائی دیتا نظر آئے گا، اور محسوس ہوگا کہ ہمارے سامنے گویا قوی ترین تعلیمات و ہدایات کا ایک چمکا چھوٹا نمونہ موجود ہے یہی وجہ ہے کہ حبیب حضرت عائشہ صدیقہ سے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے بارے میں دریافت کیا گیا تو ان کا جواب تھا :  
«كَانَ خُلُقَهُ الْقُرْآنَ» یعنی یہی آپ محمد قرآنی اخلاق کا پیکر تھے۔ گویا قرآن جن فضائل اور اخلاق عالیہ کی دعوت دیتا ہے آپ کی شخصیت اس کا ایک زندہ اور جیتا جاگتا نمونہ تھی۔

مثال کے طور پر اسلام عدل و انصاف کا علمبردار ہے، اور اسے اپنے پیش نظر زندگی کی اتنی ترین قدروں اور اپنے بنیادی اصولوں میں سے ایک قرار دیتا ہے۔ ظلم و انصاف کا وہ مخالف ہے خواہ وہ کسی صورت میں پائی جاتی ہو۔ خصوصاً کہ علی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور آپ کی عملی زندگی، زندگی کے تمام دائروں میں اس عدل و انصاف کو رو بہ کار لانے کی ایک زندہ مثال ہے۔<sup>۱۰</sup> اپنے نفس کے ساتھ عدل و انصاف، خاندان کے ساتھ عدل و انصاف

لہ طہقات ابن سعد ۳/۱۲۱ (مترجم)

۱۱۔ امام نووی کی 'الایضین' کی مختلف شروحات کا ایک اور مجموعہ 'التحیین الرعیۃ' ہے جس کی سب سے عظیم الشان شرح بلاشبہ خود ابن ربیع ہی کی ہے جس کا نام انھوں نے جامع الملک و الملک فی شرح شعبین صدیق بن جراح الکلم رکھا ہے۔

۱۲۔ احکامی امام حدیث کی شروح مثلاً علامہ ابن قیم العیسیٰ اللہ تعالیٰ عنہ شرح عمدة الاحکام میں پر امام صفحانی کا حاشیہ بھی ہے جو العلقہ کے نام سے ہے۔ اسی طرح علامہ شوکانی کی 'نبیل الافکار' جو مستقیماً الانجیرا کی شرح ہے۔ نیز علامہ صفحانی کی 'بلوغ المرام' کی شرح 'سبیل السلام' اس کے ساتھ ہی حدیث کے طالب علم کو 'غریب الحدیث' کی کتابوں کی پیش نظر رکھنا بھی ضروری ہے۔ اس سے مراد وہ کتابیں ہیں جو حدیث کے مفرد الفاظ اور اس کے مشکل مقامات کی شرح پیش کرتی ہیں۔ مثال کے طور پر ابو سعید بن سلام کی 'غریب الحدیث' جو اس موضوع پر ایک انسائیکلو پیڈیا کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کے علاوہ قاضی عیاض کی 'اشواق الانوار' اسی موضوع سے متعلق ہے۔

مطالعہ احکامات چند ہدایات | اس موقع پر میں دعوت و تبلیغ کے کام میں لگے ہوئے اپنے بھائیوں اور ان عزیزان اسلام کے لئے جو دعوت دین کا حق ادا کرنا چاہتے ہیں چند

لہ مثلاً ملائی تائی کی 'الایضین'، ابن قیم العیسیٰ کی 'فتاویٰ شرح اللایضین' وغیرہ مترجم

۱۳ خوشی کی بات ہے کہ قاضی عیاض کی یہ کتاب بھی مراکش سے 'الایضین' اور مراکش کی تحقیق شائع ہو رہی ہے۔ جس کی ایک جلد منظور عام پر پہنچی ہے۔ کتاب کا پورا نام 'اشواق الانوار علی صحاح اللآئذ ہے۔ (مترجم)

۱۴ غریب الحدیث کی اس فہرست میں علامہ محمد طاہر عثمانی کی 'مجمع بحار الانوار' کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جو کہیں کہیں ابن اثیر کی 'المہمیت' پر اضافہ پیش کرتی ہے۔ (مترجم)

ہو گئے گی جبکہ وہ یہ دکھائے کہ اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل خانہ اور صحابہ کرام کے درمیان خالک ساری اور تواس کا پیرو ہوئے تھے۔ اپنے جوئے خود کا حضور سے ہیں، اپنے پلوں پر پیروز خود لگا سے ہیں، اپنی بہری خود دودہ سے ہیں۔ اور غلام اور باندی کے ساتھ مل کر چکی پیسے بھی کوئی عار نہیں ہے۔

اسی طرح صحابہ کرام کے ساتھ اس طرح بیٹھے ہیں گویا وہ بھی انہی میں سے ایک میں ہیں تاکہ کہ ایک بیٹھی نفس آ رہے تو اس کے لئے ان کے درمیان آپ کی بیچنا مشکل ہوتا ہے۔ حضور یا حضرت آپ کہیں بھی اپنے کچھ عام لوگوں سے متنازعہ نہ لگاواہ نہ کرتے۔ یہاں تک کہ ایک مرتبہ راسخ میں آپ نے اپنے ذریعہ کا مایا لوگوں کے گلے پکڑنے کے لئے کھڑیاں بیچ کر اس کے لئے اسی طرح غزوہ بدر میں اس کے لئے کسی طرح کا مادہ نہ ہوئے کہ آپ سوا ہی پر طیبی اور آپ کے دونوں ساتھی پیدل چلیں حالانکہ وہ دل کی خوشی اور پوری آزادی کے ساتھ آپ کے سامنے اس کی پیش کر تے ہیں لیکن یہ کہہ کر کہ آپ انھیں خاموش فرمادیے ہیں کہ: مجھ سے زیادہ پیدل چلنے پر تمہیں قدرت ہے۔ نہ میں تمہارے مقابلے میں خدا تعالیٰ کے اجر و ثواب سے بے نیاز ہوں۔ مگر اتنی پاک و بیوقوفی کا لائق۔

وَمَا آتَاكَ بِغْنَىٰ عَنْكَ الْغَنَىٰ

اس مقام پر اپنے دعویٰ نفاذ کے سامنے اس بات کا ذکر دینا فائدہ سے خالی نہ ہوگا کہ

لے خلاصہ اسیرہ / ۳۲۔ بحوالہ: المرتبین المختوم لصفی الرحمن المبالغوری / ۵۴۷ (مترجم)

لے سدا محمد / ۱۸۶، ۱۸۷۔ البتہ اس کے الفاظ میں: مَا آتَاكَ بِغْنَىٰ عَنْكَ الْغَنَىٰ موجہی و لکھ آکا یا غنی عن الغنی و غنی عن الغنی۔ سفر کے یہ دونوں ساتھی ابوالہریرہ اور حضرت علی بن طالب تھے۔

سوا ہی ایک ہی تھی جس پر یہ حضرات باہی باہی سارا ہوتے تھے حضور پاک کی پیدل باہی پر ان حضرت نے بیچنا بھی نہ کیا تھا کہ یہاں تک کہ وہ کھانا نہ اذیئے نیز لا فطیر ولا نمک نہ کھاتے تھے۔ (۱۸۶، ۱۸۷ مترجم)

اعزہ و آثار رب کے ساتھ عدل و انصاف، دوستوں کے ساتھ عدل و انصاف و دشمنوں کے ساتھ عدل و انصاف، بغیر کہ اس عدل و انصاف کی بقی بھی صورتیں اور مظاہر ہو سکتے ہیں، سیرت پاک ان کے ہے شہداء و مؤمنوں سے بھری پڑی ہے۔ حدیث اور سیرت کی کتابوں کا متبع کر کے دائمی ان مؤمنوں کو کمالی تلاش کر لے سکتا ہے۔

اسی طرح مثال کے طور پر اسلام شہداء و اہل بیت کی تعلیم دیتا ہے، اور اسے اپنے نقشے کے مطابق سیاسی اور اجتماعی زندگی کی ایک اہم بنیاد تصور کرتا ہے لیکن اسلام کے اس اہم ترین اصول کا انطباق عملی زندگی میں کیوں ہو اس کی وضاحت ہمارے سامنے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے ہوتی ہے۔ بددواہ اور ذبیہ و اجزائے ذبیہ کے غزوات کا مطالعہ کر کے آدمی اس حقیقت کو آسانی کے ساتھ معلوم کر سکتا ہے۔ اسی طرح مثلاً اسلام کچھ اخلاقی فضائل کا علمبردار ہے جیسے سچائی، امانت، ایقانے عہد و صبر، سخاوت، شجاعت اور رزم و غیرہ۔ اسب یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ ہی ہے جس کے آئینے میں ہم ان اخلاق عالیہ کے عملی انطباق کی جلوہ نمائی کر سکتے ہیں۔

اسی طرح تمام اصول و کلیات اور عقائد اور قدربین جنہیں اسلام پیش کرتا ہے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کو الگ کر کے زندگی میں ان کی روحانی ممکن نہیں۔ اس لئے داعی کے لئے ضروری ہے کہ کسی موضوع پر کلام کرتے ہوئے اپنے نقطہ نظر کو آیات و احادیث سے واضح کرنے کے ساتھ اس کے حق میں حیات طیبہ کے عملی شاہد کو بھی لازماً پیش نظر رکھے۔ اس کے بغیر گفتگو صورت نظریاتی رہے گی، عملی زندگی سے اس کا سرشار نہیں ہو سکے گا۔

مثال کے طور پر اگر ایک شخص تواس کے موضوع پر گفتگو کر رہا ہے تو اس کے لئے کسی طرح مناسب نہیں ہوگا کہ صرف اس سلسلے کی آیتوں اور حدیثوں کو جمع کر دے، اس کی گفتگو مکمل ان کی و



حافظ ابن کثیر کی "البدایہ والنہایہ" وغیرہ کتاب میں سے ہر کتاب میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر سیر حاصل البواب موجود ہیں۔ خاص طور پر حافظ ابن کثیر کی کتاب اس سلسلے میں سب سے ممتاز ہے جس کا سیرت کا حصہ الگ ہے یہی نئی تحقیق کے ساتھ شائع ہو چکا ہے۔

۵۔ "دلائل النبوة" کے موضوع سے متعلق کتابیں جن میں ان فوارق اور معجزات کی تفصیل ہے جو آپ کے دست مبارک پر ظاہر ہوئے نیز غریب کی ان خبروں کی جن سے آپ نے امت کو آگاہ فرمایا۔

### احادیث کی جمع و ترتیب | اس سے قبل قرآن کے سلسلے میں ہم جس چیز کی طرف

توجہ دلا چکے ہیں کہ دائمی کو چاہیے کہ ایک موضوع سے تعلق رکھنے والی آیتوں کو جمع کر کے پھر ان کا تجزیہ کر کے ان کو مختلف عنوانات کے تحت ترتیب دینے کی کوشش کرے یہاں حدیث کے سلسلے میں بھی ہم اسی بات کی طرف توجہ مبذول کرانی ضروری سمجھتے ہیں۔

پس داعی کو چاہیے کہ جو موضوع اس کے پیش نظر ہو اس کا سبب رکھنے والی حدیثوں کو ان کے اسکاٹائی یا نقد و مضامین یعنی حدیث کے مختلف مجموعوں سے ایک ایک کر کے چننے کی کوشش کرے۔ اس سلسلے میں خاص طور پر حدیث کے ان مجموعوں کی تشریح نظر رکھنا چاہئے جن میں موضوعات کی مناسبت سے ابواب اور فصلوں کی ترتیب پائی جاتی ہے۔ مثال کے طور پر صحاح ستہ، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مطاہم مالک، مسند دارمی، سنن بیہقی، مستدرک حاکم، اور مجمع الزوائد وغیرہ۔ یہاں انکار لازم ہوگی کہ ریاض الصالحین اور ذخائر مندری کی ترتیب و ترتیب وغیرہ کا بھی ہے۔ البتہ اس چیز سے احتیاط برتنے کی ضرورت ہے کہ اس ذیل میں مکرر اور موضوع حدیثیں شامل نہ ہونے پائیں، جیسا کہ ہم آگے اسے وضاحت کے ساتھ بیان کرنے کی کوشش کریں گے۔

سیرت کی عام اور مشہور کتابوں مثلاً "سیرت ابن ہشام"، اور "موسلمی کی اس کی شرح" المعروف "الانفت"، "مؤثریری کی" "امتناع الاسامع"، اور "سیرۃ الخلیفہ وغیرہ، کے علاوہ اس کے کچھ دوسرے ماخذ بھی ہیں، سیرت کی ان معروف کتابوں کے ساتھ ان دیگر ماخذ سے بھی حتی الامکان لانا استفادہ کیا جانا چاہئے۔

یہ آفادہ ہیں :

۱۔ قرآن کریم اور اس کی تفاسیر۔ خاص طور پر وہ تفاسیر جن میں مولداتوں کا اہتمام ہے۔ جہیں "تفسیر" یا "تور" کا نام دیا جاتا ہے۔

۲۔ کتب احادیث جن میں نہ صرف آپ کے اقوال ملتے ہیں بلکہ ان کے اندر آپ کے افعال، کمن کا مومن پر آپ نے اپنی رضامندی ظاہر فرمائی آپ کا طریقہ مبارک، آپ کے اخلاقی اوصاف، دلائل و کلمات، نیز یہ کہ آپ کی دعوت کن کن مراحل سے ہو کر گزری آپ نے کس طرح جہاد کیا اور کس طرح غزوات کو ترتیب دیا۔ اس کے علاوہ آپ کی زندگی میں کون سے اہم اور نمایاں واقعات پیش آئے۔ ان سب چیزوں کی تفصیل موجود ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ کتب احادیث کا یہ سرمایہ ہمارے سامنے آپ کی زندگی کا پورا ریکارڈ پیش کرتا ہے۔

۳۔ آپ کے عادات و خصائص اور زندگی کے مختلف دائروں میں آپ کی قومی اور ملی رہنمائی کو پیش کرنے والی کتابیں، جہیں "شامل" اور "بہری نموی" کی کتابیں کہا جاتا ہے مثال کے طور پر امام ترمذی کی "الشمائل المحمدیہ" جس کی ایک سے زیادہ شرحیں لوگوں نے لکھی ہیں۔ یا مثلاً علامہ ابن قیم کی "ازداد المعاد فی ہری خیر العباد" ہے۔ (یعنی اس ذیل میں سب اہم حکم کی حیثیت حاصل ہے۔

۴۔ تاریخ کی عام کتابیں، مثال کے طور پر تاریخ طبری، ابن اثیر کی الکامل فی التاريخ اور



کہ ایک قیدی دس مسلمانوں کو لکھنا پڑھنا سکھا دے۔ جس کے بعد اسے آزادی مل جاتی تھی)۔  
۳۔ عربی کے علاوہ دوسری زبانوں کو سیکھنے کی وجہ سے انفرادی جیسا کہ آپ نے زیریں حاشیہ کتاب دہی کو باقاعدہ رجوانی زبان سیکھنے کا حکم دیا۔

۴۔ اعداد و شمار غور کر کے کے طریق کا استعمال، چنانچہ بخاری کی روایت ہے کہ آپ نے ہجرت کے بعد مسلمانوں کی تعداد کو شمار کرنے کا حکم دیا۔ لوگوں نے شاید تو یہ بھی ٹھیکہ مارتھے۔  
۵۔ ہر وہ علم جس سے اسلام اور مسلمانوں کو فائدہ پہنچنے کی توقع ہو اسے اپنے دامن میں سمیٹ لینے کی تاکید، جیسا کہ زہری اور ابن ماجہ کی روایت ہے:

أَلْجِي كَيْدَهُ فَهَاتِلَةُ الْفُتُونِ، اُنْثَى وَجَدَهَا حَلَّتْ مَوْنُهَا كَيْدُهَا مَسَاعُهَا، جہاں کہیں وہ الخبیثہ اُنْثَى دیکھتا ہے پائے وہ اس کا لالہ وہ حق دار ہے۔

۶۔ زیادتی معاملات میں تجویز و مشاہدہ کی رہنمائی پر عمل سیرا جو نہ کی تاکید جیسا کہ ابیرخل کے مسئلے میں آپ کے طرز عمل سے یہاں ہے۔ آپ نے صحابہ کو رام کے سامنے ایک رائے پیش کی، لوگوں نے اس پر عمل کیا تو اس کا نتیجہ نقصان کی صورت میں برآمد ہوا سمجھ کر کہیں یہی حکم دیا ان کی قبیل سے نہ ہو، آپ نے نہ صرف طریقے پر فرمایا کہ سیرا لایا خیال ہے۔ وہی الہی سے اس کا تعلق نہیں ہے، ارادے ذہنی معاملات کا فیصلہ تو خود سیر کر کے ہوتا ہے اُنْثَى اَعْلَمُ بِأَمْرِ ذِيَا كَيْدِهِ

لے نہ کہ جو کہ راہدہ جو کہے ساتھ علم نگاہ کے کام میں جس سے پہلے علم آئے اور فصل بھی ہوتی تھی عربی میں اس کا نام رواج تھا۔ یَا بَنِي دُونِ الْغُلَى يَغْلِيكَونَ الْغُلَى يَغْلِيكَونَ، يَغْلِيكَونَ الْغُلَى يَغْلِيكَونَ، الخ۔

سلم ہند، کتاب الفصاحی، باب وجوب انتقال مالک مشرب، الخ نیز اصطوب، شرح نوادی پر جو حد مذکور در مجموع ۲ رواہ مسلم جلد ۲، کتاب الاختصاص، باب وجوب انتقال مالک مشرب، الخ (درمجم)

حدیثوں میں اس مجمع و تقشیش کے بعد ان کے تجزیے اور ترتیب کا نمونہ آتا ہے۔ جیسے چوڑی ذرا نٹ اور اٹلی ردیے کی قوت افتد و استبا کا ملاحظہ کرتی ہے اس لئے کہ اس کا پھینکا فائدہ نہیں کہ بعض خناتہ موضوعات سے متعلق حدیثوں کا زہار لگا دیا جائے، فائدہ تو اصطلاح اس وقت ہوگا جبکہ موضوع کا اچھی طرح تجزیہ کر کے اپنی بساط بھر اس کے ایک ایک جزو کے متعلق دلائل و شواہد فراہم کئے جائیں۔

مثال کے طور پر ایک شخص علم کے سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے تقلید نظر و واضح کرنا چاہتا ہے جبکہ آج کے دور میں تمام زبانوں پر اس کا چرچا ہے اور ہر شخص یہ کہنا نظر آتا ہے کہ علم ہی وہ خشتِ اقل ہے جس پر کسی عظیم تمدن کی عمارت کھڑی ہو سکتی ہے، اور سنت کی نظریہ علم کا کیا مرتبہ و مقام ہے اس کے سلسلے میں وہ دلائل و شواہد فراہم کرنا چاہتا ہے تو اس ذیل میں قرآن کے نقطہ نظر کو ملحوظ رکھنے کے سلسلے میں اس سے پہلے ہم نے جس طرح یہ کار کی نشاندہی کی ہے یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے ضمن میں بھی نہیں وہی طریقہ کار اختیار کرنا پڑے گا پس اس موضوع سے متعلق حدیثوں کو جمع کر لینے دوسرے نقطوں میں یہ کہ اس باب میں خرمنِ حدیث سے اپنے کی بھی ضرورت پڑھنی کر لینے کے بعد اس کو دوسری ذیلی اجزاء میں تقسیم کر کے ہم اس کا ایک بہتر تجزیہ پیش کر سکتے ہیں۔

۱۔ ہر نفع بخش علم کے حصول پر ابھارنا اور پڑھنے اور پڑھانے کی ترغیب و تشویق، اس سلسلے میں بے شمار حدیثیں ہیں جن کے کاغذ عام طور پر معلوم ہیں۔ کوئی بھی شخص انھیں آسانی سے تلاش کر سکتا ہے۔

۲۔ جمہالت کے خلاف جنگ اور اس کے لئے تمام ممکن ذرائع کی استعمال کرنے کی تاکید، یہاں تک کہ ضرورت بدر کے موقع پر آپ نے قریش کے خواہندہ اقبالیوں کا قیدیہ قیڑا لیا

حقیقت کا اندازہ انہی طرح کی جا سکتا ہے۔

۱۔ مَنْ خَشِيَ الشَّخْصَ يَأْتِ الْغَيْبَ  
جس میں خوف بخدا ہو، ایسے ہی لوگوں کے لئے جنت کی  
بشارت ہے۔

۲۔ اَلْأَمَنَ اَنَّى اللّٰهُ يَغْلِبُ سُلَيْمًا  
مگر وہ جو (کوٹ) ہے، آپ اللہ کے لئے جیتے ہوئے  
تعالیٰ کا ہرگز وہیں ایسا ہی شخص ہرگز ہوگا۔  
(بخاری)

۳۔ اَلَيْسَ اَلْبِرُّ اَن تُوَدَّ اَلْاُخِيَّةُ هَكَذَا  
کرو۔ (اگر) کسی یہ کہہ دے، وہی جوابی کے ساتھ خدا اور  
بندوں کے حقوق کا دلکشا۔

۴۔ اَلَنْ يَحْتَالُ اللّٰهُ لِحُصْحَةٍ وَاَلَا يَوْمَآ  
تو بڑی کے بانوں میں کاغذ شت اور شت کاغذ میں نہ کر  
نہیں پہنچتا بلکہ اصل تمہارے دل کا دور پہنچے جو اس  
کلمہ پہنچتا ہے۔

۵۔ اَلَمْ يَخْلُقْنَا  
اسی طرح صریح میں ہے،

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْظُرُ اِلَى صُورِكُمْ  
وَأَنْتُمْ اِلَيْكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ اِلَى قُلُوبِكُمْ  
وَأَعْمَالِكُمْ۔ (مسلم)

۲۔ اَلَا اَلَا اَلْحَمْدُ اِلَى الْاَيْتَاتِ وَالْاَسْمَاءِ  
لَكِنَّ اَلْحَمْدَ حَقًّا لَّكَ  
کوں وہی گائے کا جس کا اس نے غنیمت کی ہوئی۔

۱۰ متعلق طبعی بحوالہ راجح الصالحین ۱۰ مترجم

۶۔ اپنے فتنے کے باہر اور اوقات کار لوگوں کی رائے کے مطابق عمل کرنا، جیسا کہ آپ نے  
غزوہ بدر کے موقع پر راجحہ کے لئے کیا، جواب بن مندر کی رائے پر عمل کیا اور غزوہ  
خندق میں حضرت سلمان فارسی کے مشورے پر عمل کرتے ہوئے خندق کو خود گئے کا حکم دیا۔

۷۔ وحشی و فریب اور خرافات و شعبہ بازی کے خالانہ جنگ اور شعبہ بازیوں  
اور فریب کاریوں سے دور رہنے کی تلقین شان کے طور پر کہا بن عارف شاس، بخوشی اور سجا و دیگر وغیرہ تاکہ  
خلق خدا کے معاملات میں محض سنت الہی کا عمل و فعل رہے، اور اللہ تعالیٰ نے کائنات کے  
اندر سبب اور سبب کا جو نظام جاری فرمایا ہے وہ سمجھاؤ ہونے سے محفوظ رہے۔ اس باب  
میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بے شمار حدیثیں موجود ہیں۔

نبیست و ارادے کی اہمیت! ایک دوسری مثال سے یہ بات مزید واضح ہو چکا  
گی۔ نبی کے لئے تمام احکام میں نبیست کا مقام کے موضوع کا انتخاب کرتے ہیں۔ اب اگر کوئی  
شخص اس موضوع پر روشنی ڈالتا یا بتاتا ہے، اور قرآن کے علاوہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی ادا دیت سے بھی مدد لے کر چاہتا ہے۔ تو اس کے منافع اجزاء کو درج ذیل طریقے پر تقسیم  
کیا جا سکتا ہے:-

۱۔ اسلام نبیست کو جس کا احیاء ضروری رہتا ہے۔ وہ انسان کے ظاہری عمل سے زیادہ اس کی  
قلبی کیفیت کو پیش نظر رکھتا ہے۔ انسان ایک کامل کس جذبے کے تحت کرتا ہے اس کا احکام اس کے  
نور کی سبب کیفیت کی چیز پر مبنی ہے۔ اس کی ظاہری شکل و صورت کو دیکھنا اس اہمیت کا ڈال  
قرآن میں دیکھا۔ جو کچھ تمام ظہور و خفا اس اور فقہر گویوں کے حصہ تھا، یہی ان لوگوں کی اہمیت کا پتہ  
ملی بھی پاتا تھا، اور حدیث میں، علی بن ابی طالب کی خوشخبریوں سے دیکھتے ہیں تو یہ معلوم کی جا سکتی  
تھی کہ نبیست کا صحیح فہم اور اس سے متعلق نہیں تو ان وہم و غیث کے درج ذیل مخصوص سے اس

سے نہایت خدا کی خوشخبری کا حصول ہے۔

گھوڑا لانا بظاہر صرف ایک مباح کام ہے۔ لیکن اگر اس سے انسان کا مقصد اعلیٰ و کمال اللہ

ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے اجر و ثواب کا باعث قرار دیتے ہیں۔ فرمایا:

۳۔ اَنْجِيْلًا مَّا لَا يَمُرُّكَ، فَمَنْ لَّسَ الْبَرَّ مَجْمُوْعًا، گھوڑے تین طرح کے ہیں۔ ایک گھوڑا جس کی رضا

وَقَرَأَ سُلَيْمَانُ لِلنَّاسِ وَالْجِنِّ وَأَنَّهُ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

کے لئے ہے۔ تیسرا سلطان کے لئے ہے۔ (چکر اسے)  
(ترغیب و تمہید)

مستقصو نام جو مکھو دا ویرا تہی پڑائی کا اطلبہ دیو

۳۔ نیت میں اگر کھوٹ ہو تو ہجرت، جہاد اور انفاق فی سبیل اللہ جیسے بڑے بڑے طاعت

روندگی کے کام بھی بالکل اڑا کر کرتے ہیں۔ مہاجر قبیلہ کی روایت ہے:

مَنْ عَنِ ابْنِ سَبِيلٍ الَّذِي هُوَ لِحَيْثُو الْآخِرَةِ

بِسْ اِیْ ثَدْرٍ مَّوْرُکٍ رَغِیْبَتِ یَسْ (باندھنے کی ایک کتابی  
(نثری) ۱۷  
عِیْقَالًا فَلَمْ مَآقُوْی -

مل جلے تو اسے بس بڑی بچا تھا گائے کا جس کی اسٹینٹ کی ہے۔

اسی طرح وہ مشہور قصہ حسّی میں ان ایٹمی بڑے بڑے لوگوں، عالم دین، نظام پر کھلائی کے

کاموں میں بہت زیادہ خرچ کرنے والے اور میدان جنگ میں اپنی بہادری کے جوہر رکھانے

ورائے، کا تذکرہ ہے۔ لیکن جو تکران کے کاموں میں غصے، راکازی اور دکھ اور اناط

تھا اس لئے جو صلیب الشہیدوں پر قائم رہا کہ ان کے لئے یہ صلیب ہے جس پر وہ اپنے

— 2 —

۱۔ مشغورۃ المصالح میں نفسانی کی یہ روایت دھڑکے بغیر ہے۔ ولہم یغوا الاعتقاد۔ - ملا حظہ ہو، کتاب الجہاد

فصل ثانی - (مستحق)

ان حدیثوں اور افہامی طور پر اس آخری حدیث کی شرح و تفسیر میں عالمائے تفسیر مجتہدین کی ہیں انھیں دیکھ کر ہی صحیح معنوں میں ان کی قدر و قیمت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

۳۔ اگر نیت صحیح ہو تو جو کلام آدمی بطور عبادت کے کرنا ہے اسلام اسے بھی عبادت قرار دیتا ہے۔

جسے وہ مہمان سمجھ کر کرتا ہے، اسلام اسے اطاعت تصور کرتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر آدمی بھلائی کی

نیت سے قضاء شہوت کرتا ہے تو اسلام اسے بھی اجر و ثواب کا باعث گردانتا ہے۔ اس باب میں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد احادیث ہیں۔ ایک حدیث میں یوحیٰ کو کھلانے والا نے کو باعث ثواب

مزارعہ دہلی

۱۔ حَقِّیْ فِي الْقَهْمَةِ يَصْهَبُ فِي قَهْمِ  
یہاں تک کہ اس لئے کہ مجھ کو اپنی بیماری کے

منہ میں رکھتا ہے، اسی کے لئے امر ہے یہ شرط کیا اس کے

امراً آتیہ۔ ۱۷

رب کی رضا مستحب و محبوبہ)

وفائے شہوت کے سلسلے میں فرمایا:

تفصیل سے بہت بھی ایک طرح کا حد قدیمہ اثر اس  
و فی نصیح احمد کسر صدقہ ۲۱

بجاری طبع ۳۰ کتاب انشقات - اب فضل الشیخ علی الاصل - البیروت من الفاظہ میں :

اور تم کو بھی خبر ہو کر تمہارے حقوق سے برا حال ہو کر  
 صلی اللہ علیہ وسلم

وَقَالَ لَهُمْ جَبَلٌ فَفَعَلُوا ۚ وَقَالَ لَهُمْ جَبَلٌ فَفَعَلُوا ۚ

... ..

一、政治  
 二、經濟  
 三、社會  
 四、文化  
 五、教育  
 六、宗教  
 七、藝術  
 八、科學  
 九、法律  
 十、道德  
 十一、哲學  
 十二、歷史  
 十三、地理  
 十四、生物  
 十五、醫學  
 十六、農業  
 十七、工業  
 十八、商業  
 十九、交通  
 二十、通訊  
 二十一、能源  
 二十二、環境  
 二十三、衛生  
 二十四、體育  
 二十五、娛樂  
 二十六、旅遊  
 二十七、外交  
 二十八、國防  
 二十九、警察  
 三十、消防  
 三十一、司法  
 三十二、行政  
 三十三、立法  
 三十四、司法  
 三十五、行政  
 三十六、立法  
 三十七、司法  
 三十八、行政  
 三十九、立法  
 四十、司法  
 四十一、行政  
 四十二、立法  
 四十三、司法  
 四十四、行政  
 四十五、立法  
 四十六、司法  
 四十七、行政  
 四十八、立法  
 四十九、司法  
 五十、行政  
 五十一、立法  
 五十二、司法  
 五十三、行政  
 五十四、立法  
 五十五、司法  
 五十六、行政  
 五十七、立法  
 五十八、司法  
 五十九、行政  
 六十、立法  
 六十一、司法  
 六十二、行政  
 六十三、立法  
 六十四、司法  
 六十五、行政  
 六十六、立法  
 六十七、司法  
 六十八、行政  
 六十九、立法  
 七十、司法  
 七十一、行政  
 七十二、立法  
 七十三、司法  
 七十四、行政  
 七十五、立法  
 七十六、司法  
 七十七、行政  
 七十八、立法  
 七十九、司法  
 八十、行政  
 八十一、立法  
 八十二、司法  
 八十三、行政  
 八十四、立法  
 八十五、司法  
 八十六、行政  
 八十七、立法  
 八十八、司法  
 八十九、行政  
 九十、立法  
 九十一、司法  
 九十二、行政  
 九十三、立法  
 九十四、司法  
 九十五、行政  
 九十六、立法  
 九十七、司法  
 九十八、行政  
 九十九、立法  
 一百、司法

وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
وَمَا تَعْلَمُ لَهُ نِجْمَةٌ مِّنَ النُّجُمِ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ

بخاری جلد ۲ - کتاب الفرائض، باب میراث البنات و مستحقہا

مسلم جلد ۱۔ کتاب الزکوٰۃ باب ان آدم الصدقة تقع على كل نوع من الموزون۔ (مترجم)



تو اسلام اسے بھی اجر و ثواب کا مستحق گردانتا ہے۔ مختلف امور کی نشان دہی کرتے ہوئے اس ذیل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد احادیث ہیں۔ جہاد کے سلسلے میں فرماتے ہیں:

إِنَّ أَفْوَاحَنَا لَنُفَقِّدَنَّهَا بِالْمَدِيدِ، يَنْتَدِي مَا سَلَكْنَا  
بِهَاسٍ يَجْعَلُ مَدِينَتِي مَيْمَنَةً لِّمَنْ يَسْتَعِينُ  
كَيْ يَكُونُوا كَرِيحٍ دَارِيٍّ فِي بَيْتِي لَا يَسْتَعِينُ  
شَيْعِيًّا وَلَا وَدَّيَا إِلَّا وَهُوَ مُعْتَصِمٌ بِحَبْلِهِمْ  
لَعَلَّاهُمْ (بخاری)

خدا تعالیٰ جس کی بنا پر وہ ہمارا ساتھ نہیں دے پائے۔

مقام شہادت کے سلسلے میں فرمایا:

مَنْ سَاءَ أَلِ اللَّهِ جَاهِدًا يُفِضْدُنِي، بَلَقْنَهُ  
اللَّهُ مَنَازِلَ الشَّهَدَاءِ وَإِنْ مَنَازِلَكُمُ  
أَسْهَبُ مَبِيدُونَ كَرِهَاتٍ لِّكَ بِبُيُوتِهِمْ كَاغَاوَه  
اسے بہت ہی پرہیزگاروں کی مثال ہو۔

فرماتے ہیں:

ایک شخص کا قیام پل (اُسی دوسرے علی غیر مثلاً) موت قرآن اور ادا و دو ظائف (دیون)

کا معمول ہے، لیکن کسی مجاہد سے وہ اسے پورا نہیں کرا رہا ہے، اس کے حق میں فرمایا:

إِذَا قَرِصَ الْعَبْدُ أَوْ سَأَسَ تَرَ كُنْتَ لَهُ مَوْتٍ  
جَبَّ بِنَدِهِ يَارْتَوِيَا مَالَتِ سَفَرَتُهُمَا كَرَّتِلَا جَبَّ  
أَعْيَى مَنَازِلَ كُنْتَ لَعْنٌ وَهُوَ مُعْتَصِمٌ مُقِيمٌ  
اس کے انوشہ حساب میں (وہ علی برابر لکھا جاتا رہتا ہے جس پر اس کا معمول تھا دینی مالیہ کردہ)

صحت مند وہ حالت آنا مست میں تھا مگر چہرہ برداشت وہ بیماری اور سفر کی وجہ سے

اسے نہیں کرا رہا ہے)

ای طرح اتفاق کے سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مشہور حدیث:

أَلَمَّا أَلَسْتُ بَيْنَ الْأَمْرِ بَيْنَهُ لَقِي. أَلَمَّا  
دنیائیں چاروں طرف کے آدمیوں کے لئے ہے ۱۳۵

۴۔ آدمی کی نیت درست ہوگی، جس کا کوئی کام اجر و ثواب کا مستحق قرار پائے گا۔

العت۔ اس صورت میں اگر وہ کسی کام کی نیت کرتا ہے تو اگر اسے مکمل نہ کر سکے، اگرچہ اجر و ثواب کا مستحق ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَنْ يَجْعَلْ يَوْمَ يَنْزِلُهُمْ مُهْمًا إِلَى اللَّهِ  
وَسَوْفَ يَلْمُهُمْ يُذْكَرُ الْكَافِرُونَ فَقَدْ  
وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ. (نساء۔ ۱۰۰)

اے جو کوئی! اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کے ارادہ سے نکلے پھر اگر اس نے

اسے موت آجائے تو اللہ پر اس کا اجر ثابت ہوگا۔

ب۔ اسی طرح اگر آدمی کوئی کام غلطی سے کر جائے لیکن اس کی نیت درست ہے تو اسلام

اسے اجر و ثواب کا مستحق گردانتا ہے۔ اس کی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے:

لَا تَأْتُوا نِيَّتَ يَأْتِي نِيَّةً، وَلَئِنْ مَا أَكَلْتُمْ  
يَا قَوْمِي (بخاری)

اگر کوئی شخص دل میں کسی کام کی نیت لئے ہوئے ہے لیکن کھانا اُسے کھا لیا تو اس میں سے اس کا

۵۔ یہ حدیث ظہر کی گواہی دیتی ہے۔ واقعہ کی تفصیل اس طرح ہے کہ حضرت یزید رضی اللہ عنہ نے

معدن کی غرض سے کچھ دینار نکالے اور انھیں سحر میں ایک شخص کے پاس رکھ دیا کہ وہ کسی مناسب شخص کو

جسے وہ ضرورت مند سمجھتے ہوں انھیں دیدیں۔ حضرت یزید کے ہاں جہاد سے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی دعوت

انھیں ان کا پکاؤ لگے پایا اور انھوں نے انھیں اپنے قبضہ میں کر لیا، اور معاملے کو کے حضور پہنچا لیکن اللہ علیہ

وسلم کی نیت میں کچھ کے لئے حضرت یزید نے بھی خطاب کرتے ہوئے ہمارے میں نے تمہیں دینے کی نیت

سے تو انھیں اس شخص کے پاس نہیں رکھا تھا۔ لیکن حضرت عثمان اپنے دوستوں سے دست بردار ہونے کے لئے

تیار تھے اس پر انھیں کئی زبان مبارک سے وہ اعطاء فرما دئے جو اوپر مذکور ہیں: لَئِنْ مَا أَكَلْتُمْ يَأْتِي نِيَّةً

وَلَئِنْ مَا أَكَلْتُمْ يَأْتِي نِيَّةً۔ بخاری جلد ۱، کتاب الزکوٰۃ۔ باب ان لا تصدقوا علی امرئ ولا شئ (مصحف)

### ۵۔ اچھی نیت کی برکت:

الف۔ آدمی کی نیت اگر اچھی ہے تو اسے اللہ کی مدد حاصل ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَنْ آذَانَ آتَانَ النَّاسِ وَهُوَ نِيَّةٌ  
جُودِي لِي كُنْ لِي مَالًا مِنْ مَالِي  
أَذَاءَهُ أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ. (بخاری)

جو کسی لوگوں کے مالوں میں سے کوئی چیز بطور قرض

لے اور وہ اسے اس کی نیت اس کے ادا کرنے کی

ہو تو اللہ تعالیٰ اس سے اس قرض کی ادائیگی کا مالک بنا کر دے گا۔

اسی طرح قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنْ يَشَاءِ اللَّهُ فَنَقُولُ قَوْلًا مَعْرُوفًا  
اگر خدا تمہارے دونوں میں سے جو کوئی تم کو تمنا کرے

وَيَقُولُ مَا تَأْمُرُكُمْ وَيَأْتِيكُمُ الْمَالُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ  
اور وہ چاہے پر ہے۔ اور تمہیں وہ چاہے جسے اللہ تم کو تمنا کرے

عَبْدُ الرَّحْمَةِ اللَّهِ عَالَا وَكَهْزُورًا فَهُوَ يَدْعُو  
ہے لیکن مال نہیں دیا ہے پس اس کی نیت بھی یہ ہے۔

فَهُوَ يَدْعُو فِي مَوَالِيمِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا يَتَّقِي بَئِذٍ  
کہتا ہے کہ اگر میرے مال میرا تو میں فلاں شخص کے سے

زُبَّةً وَلَا يَحْصِلُ فِيهِ رَحْمَةٌ وَلَا يَمْلِكُ فِيهِ يَحْيَى  
لام کرتا تو یہ دونوں ملے والے بدلے کے لالچ سے پر ہیں۔

فَلَمَّا بَايَعْتِ الْبَنَاتِ زَيْلَ وَنَحْنُ لَمْ نَمْلِكْ فِيهِ نَفَاةً  
تیسرا شخص وہ چاہے جسے اللہ نے مال تو دیا ہے لیکن علم

مَالًا وَلَا عِلْمًا فَهُوَ يَقُولُ لَوْ أَنَّ بَنِي آلِ لَاحِقَ بِلَتِ  
نہیں دیا ہے پس وہ کچھ سوچے بچے بغیر علم یا تمنا کے

فِيهِ يَدْعُو لِي لَاحِقَ بِلَتِ وَهُوَ يَتَّقِي دُونَ مَا هُوَ مُتَوَقِّفٌ  
بلکہ اپنا مال فریج کرتا ہے۔ اس کے تئیں اللہ سے قتلا ہے

وَرَأَى الْوَلَدَ لِي وَتَالَى عِلْقَ حَبِيبٍ  
وہ لالچ کرتا ہے اور دیکھتی دوسرا شخص کہ تم سے تو شخصیت

جس کا مال ہے۔ یہ ہے جو شخص وہ چاہے جسے اللہ نے مال دیا ہے لیکن وہ کہتا ہے کہ اگر میرے مال ہوں تو

فَلَا تَخْشَى بَنِي آلِ لَاحِقَ بِلَتِ وَنَحْنُ لَمْ نَمْلِكْ فِيهِ نَفَاةً  
فلا خشی بے کام تو تمہیں کہنا ہے یہ بھی یہی اس کی لیسٹ کا نیت یہ بھی آصفی کو ضروری امر کی ہے گی۔

مَعْرُوفَةً كِتَابَ الرَّاقِ، اب استحباب مال والہو للاحق۔ (متفق)

جس میں بھلائی کے کاموں میں خرچ کرنے والے اور دوسرا شخص جس کے اندر اس کا اشتغال تو نہیں ہے لیکن وہ دل سے اس کا سختی ضرور ہے، اگر وہ ثواب کے لحاظ سے آپ ان دونوں کو برابر قرار دیتے ہیں۔

اسی کے بالفاظ اگر ایک شخص کی نیت برائی اور گناہ کی ہے تو اگرچہ وہ اسے کرے یا نہ کرے اسلام کی نظر میں سزا کا مستحق ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ يَسْتَفْتِيهِمَا فَاَلَّا تِلْكَ  
اگر دو مسلمان ملے تو ایک دوسرے کے

مدد طلب ہوتے ہیں تو حق میں کرنے والا اور قتل ہونے والا دونوں ہی جہنم کے مستحق ہیں۔

اسی طرح حدیث بالا کا دوسرا کلمہ جس میں آپ نے برائی کے کام میں مال خرچ کرنے والے اور دوسرا شخص جس کے اندر اگرچہ اس کی صلاحیت تو نہیں ہے لیکن اس کی نیت بھی یہ ہے

اور دل سے ارادہ وہی کہ کر لکھتا ہے، اپنے انجام کے لحاظ سے آپ نے ان دونوں کی سزا قرار دیا۔ فرمایا کہ: ہزار پل میں یہ دونوں بالکل برابر ہوں گے۔ (فہمنا فی البیاضین ص ۱۸۷)

۱۔ رواہ احمد و الترمذی و غیر۔ ۲۔ فہمنا فی البیاضین ص ۱۸۷۔ (متفق)

۳۔ اس حدیث کا متعلق مشن اور اس کا ترجمہ حسب ذیل ہے:

إِنَّمَا الْإِسْلَامُ إِذَا رُفِعَ بِحَقِّ نَفْسٍ عَيْنًا سَرَدًا  
ذنیبا نے ملے تو سرس پا طرح کے ہو تے ہیں ایک

اللہ کا لاکھ لاکھ قتل ہو جاتی ہیں یہی قتلہ و قتلہ و قتلہ  
شخص تروہ ہے جسے اللہ نے مال و مال و مال دیا

رحیمہ و تعلق اللہ بہ ذبیحہ بحقیقہ فہمنا یا فضیل  
ہیں وہ ان کے تئیں اپنے رب سے دُرتا ہے اور

الْمُسْلِمَانِ يَسْتَفْتِيهِمَا فَاَلَّا تِلْكَ  
مال اور علم و دونوں کے تقاضوں کو نہیں نظر کرتے ہیں

مَالًا فَغُرُصًا وَفِي الْوَلَدِ يَقُولُ لَوْ أَنَّ ابْنِي مَالًا  
اللہ کے لئے کام کرتا ہے، تو یہ ہے تقویٰ کا ۱۸۷

خَيْرٌ اَوْ مَعَاذِ اللَّهِ مَنَعَكَ وَتَغْيِرُكَ كَعَدُوِّهِ . ہاتھ سے چلا گیا ہے اس سے بہتر کو کس کا اور تمہارا

(انفال - ۷۰) لئے معافی کا سامان کرے گا۔

ب۔ نیت درست ہو تو آدمی کو اپنے مقصد میں کامیابی نصیب ہوتی ہے۔ شہر اور دیوبند

کے سلسلے میں قرآن کہتا ہے :

اِنَّ يٰسِرِّيْنَا اِلٰهِكُمْ لَا خَالِكَ لٰهُ فِى شَيْءٍ مِّنْهُمَا

اگر وہ دونوں اصلاح حال کے آرزو مند ہوں گے

(نسا - ۶۵)

تو اللہ ان کے درمیان سا لگا رہی پیدا فرمادے گا۔

اسی طرح وہ حدیث میں ہیں اس شخص کا قصہ مذکور ہے جو چوزانی عورت اور ایک

مالدار شخص پر اپنا مال خرچ کرتا تھا چونکہ وہ یہ کام اپنی نیت سے کر رہا تھا اس لئے اس نے ایک

شخص کو خواب میں اس کے اس عمل کی نصیحت کرتے ہوئے دیکھا جو اس سے یہ کہہ رہا ہے :

اَحَاذِلْكَ فَنُفَاتٍ عَلٰى سَارٍ فَاقْعَدْنَا اَنْ

جہاں تک جو پر تیرے صدقہ کر کے مالوں سے

توشا پر مذہ پائی کی راہ پر ہے اور چوری سے ہاتھ

آجائے جہاں تک لافانی عورت پر تیرے صدقہ کر کے

کا سوال ہے تو شاید یہ کہ وہ پاک لافانی اختیار کرے

اور زنا کاری سے باز رہ جائے اور جہاں تک اللہ پر

تیرے صدقہ کر کے کا سوال ہے تو شاید یہ کہ سوچ آئے اور وہ اس مال سے کچھ خرچ کرے

لے جو اللہ نے اسے دے رکھا ہے۔

۶۔ لیکن دو صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں نیت کی درستگی کا کچھ فائدہ نہ ہوگا :

پہلی چیز گناہ کے کام اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حرام کردہ معاملات ہیں۔ اب اگر

کسی کی نیت کتنی ہی اچھی کیوں نہ ہو لیکن گناہ کا کوئی کام طاعت و بندگی نہیں بن سکتا نہ تو

اس کی وجہ سے اللہ کی حرام کردہ کوئی چیز حلال بن سکتی ہے۔ مثال کے طور پر ایک شخص ہو کھانے

کا طریقہ اختیار کرتا ہے اور اس سے اس کی نیت یہ ہے کہ اس کی آمدنی سے سب سے بیکار لے گا۔

تو اس کی اس اچھی نیت سے یہ حرام حلال نہ ہو سکے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے :

اِنَّ اللّٰهَ كَتَبَ لَا يَفْبِقُ اِلَّا كِتَابًا . (مسلم)

اللہ پاک ہے وہ صرف پاک بات اور پاک طریقہ

کی کو شریعت قبولیت عطا کرتا ہے۔

پس اسلام کے نزدیک جس طرح یہ چیز ضروری ہے کر آدمی کے مقاصد بلند اور پائیزہ ہوں اسی

طرح ان کے حصول کے لئے ایک دھماکے و دھماکے سے بہتے کہ عبادت و اطاعت کے دوسرے

دوسرے یہ اگر کوئی شخص شریعت سے بہتے کہ عبادت و اطاعت کے دوسرے

طریقے اپنا کر دیتا ہے تو خواہ اس کی نیت کتنی ہی اچھی کیوں نہ ہو اور اپنے دل میں وہ خواب کی

کتنی ہی تنگی کیوں نہ رکھتا ہو، لیکن خدا تعالیٰ کی نظر میں اس کا پھیل کسی بھی دوسرے میں قبولیت

نہ کر سکے گا۔ اس لئے روئے میں اسی طرح کے اضافوں کا نام بعت ہے جو ناجائز کام اس کی

پوری عمارت کو ڈھانے کے برقی ہے۔ اسی لئے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کے اندر اس

طرح کے ہر اضافے کو کفر قابل رد قرار دیا ہے : مَن اَخَذَ نَفَقَةً اَوْ اَمْرًا نَافِلًا مَّا اَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ

فَعَدُوٌّ دَلِيلُهُ (جو کوئی دین میں کسی کی چیز کا اضافہ کرتا ہے جو اس میں سے نہیں تو ایسا ہر اضافہ قابل رد ہے)

احادیث و غلط معنی پہنچانے والوں سے غلط طریقے سے استدلال کرنے سے اجتناب

اسی طرح دائمی کے لئے لازم ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و غلط معنی پہنچانے

سے احتراز کرے۔ خاص طور پر کتب احادیث میں مذکور صحیح اور حسن احادیث جن میں ہر دور میں

علمائے امت قبول کرتے آئے ہیں، لیکن بہت سے لوگ ان میں معنوی تحریف کرنے سے باز

نہ متفق بلکہ جو بالمشکوہ المعنی صحیح کتاب الایمان : باب لامعظام الکتاب والسنۃ (مستخرج)



تعلق فنی اور نیکی امور و مسائل سے ہے جس میں ذرائع و وسائل کا معاملہ پیش نظر ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر کھیتی باڑی اور تجارت و صنعت کے مسائل۔ ان نیکی مسائل میں بینک شریعت انسان کو اتار دیکھنا چاہتی ہے کہ وہ ان کے مسئلے میں اپنی عقل کو استعمال کرے اور ان کے نہ نئے طریقے ایجاد کر دے یا اپنی فکر و نظر کو بہتر سے بہتر طریقے پر کام میں لائے۔ ورنہ اگر اس حدیث سے اسلام کا منشا نبوی معاشرت کی تنظیم کو مسموم سے آنا ذکر دینا ہوتا تو قرآن کے اندر ایک خاص دنیاوی معاملے کی تنظیم کے مسئلے میں اس کی سب سے طویل آیت نازل ہوتی۔ ہماری مراد آیت پرین سے ہے جس میں ایسی قرضوں کو لکھ لینے کے مسئلے میں تفصیلی ہدایات دی گئی ہیں یہ اسی طرح قرآن و حدیث کے وہ سکڑوں مضمون موجود ہوتے جو لوگوں کی دنیوی زندگی سے متعلق معاملات و مسائل سے براہ راست بحث کرتے ہیں۔ مثلاً بیع و شرا اور سہرہ اور جابہ وغیرہ کے مسائل۔

اسی طرح کام معاملات احادیث کے ساتھ رہا ہے جن کا تعلق دور فتن اور آخری زمانہ کے فساد و بگاڑ سے ہے بہت سے لوگ ان کا یہ مطلب سمجھتے ہیں یا انھیں اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ان کا یہ مطلب باور کیا جائے کہ اب ہر چہا سو برائی کا دور دورہ ہوگا اور کسین فساد کسی طرح ختم نہیں سکتا اور معاملات بدست بدتر صورت اختیار کر کے رہیں گے بھلائی اور بہتری کی توقع رکھنا اب بالکل عبث ہے۔ یہاں تک کہ اسی حال میں قیامت آجائے گی۔ اکثر و بیشتر واضعوں اور خطیبوں کو سنا جاتا ہے کہ وہ دور فتن اور عداوت قیامت اور اسی طرح کی دوسری چیزوں کو اس انداز سے بیان کرتے ہیں کہ آدمی کے لئے ایسی کے سوا کوئی چارہ نہ رہے جس کا نتیجہ ہے لوگ صورت حال کا مداوا اور اس کی اصلاح کرنے اور فساد پر بندش لگانے کے بجائے

زربے پناہ انھوں نے ان کو ان کے اصل موقعہ و محل سے ہٹا کر ان کی بیجا اولیات کہیں اور انھیں ان کے واقعی منشا و مقوم سے دور ڈال دیا جو خدا اور اس کے رسول کی مرضی کے عین بیکر تھا۔ است کے باوجود اختلاف سے بچے ہوئے فرقوں نے ہر دور میں اس طرح کی احادیث کو اپنے مقصد کے لئے استعمال کرنے کے سلسلے میں پانگہ بندی کا مظاہرہ کیا ہے۔ تاکہ ان کے ذریعہ اپنے پسندیدہ مسئلہ کی تائید کر سکیں، اور اپنے اہل انکار و نظریات کو ان سے نفار ڈال کر ان کی کوشش کر دیں۔ اصل حیثیت تو انھوں نے اپنے مزعومہ مسائل کو دی اور دینی مضمون کو ان کے تابع بنا دیا۔ یہی معاملات انھوں نے قرآن کے ساتھ کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے ساتھ بھی ان کا یہی طرز عمل رہا۔ اہل سنت و اجماع اور پیروان مسلف کو چھوڑ کر امت کا نشانہ دنا دینی کوئی قوزیسا ہوگا جو اس کھڑیں گرنے سے محفوظ رہا ہو۔

اور بات صورت قدامت کی نہیں جو اس کھڑیں گرنے سے زمانے کے لوگ بھی اس میں لگی رہے بغیر نہیں رہ سکے ہیں یہی وجہ ہے جو ہم آج بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ تاخیر عملی دلی ملتے جیسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (اور جس کا تذکرہ اس سے قبل ہو چکا ہے) اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ ذکر "أَلَا تَأْتِيكُمْ بَأَخْبَرٍ خَيْرٍ أَكْثَرُ" دینے دنیا کے معاملات کو تم زیادہ بہتر جانتے ہو اس سے متلازل کر تے ہیں کہ شریعت کو سیاسی ماحولی اور اسی طرح زندگی کے دوسرے دائروں سے بالکل دور رکھنا چاہئے ان کے خیال میں اس حدیث کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دنیاوی معاملات اور اسی طرح زندگی کے دیگر امور و مسائل کی تنظیم کا کام ہائے پیر کر دیا ہے کہ تم اپنی پسند و ناپسند کے مطابق اس کا خاکہ بنا کر کریں اور اس میں رنگ بھریں۔ اس دائرے میں خدا و رسول کی مرضی کو محال کر کے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

حالانکہ حدیث میں جس امور کا کیا ہو ہمارے سپرد جانے کی بات لگی گئی ہے اس کا

بیان فرمائی تھی کہ وہ اُمست کے عزیزِ اکمل سرِ وِکریں جس کے لہذا سے دُن کی دُخوت اور اُس کی راہ میں جدِ وجہد سے کوئی واسطہ نہ رہے اور اُس کے اندر میدی کوئی ہلکی کسرت بھی باقی نہ رہ جائے۔

نہیں ہرگز نہیں اس حدیث میں آپؐ نے امت کو جو ڈرایا ہے تو اس کا منشا صرف یہ ہے کہ وہ خبردار رہے، دوسرے فطرتوں میں یہ کراہت نے اسے آگاہی دیدی ہے تاکہ وہ چکنی رہے۔ یہ فراگرو آیا آپؐ نے امت کے سامنے سرخ روشنی (Red light) بجادی ہے، جس کا مقصد یہ بتانا ہے کہ چنے والے کی کھدائی کرنے یا آپس میں ایک دوسرے سے ٹکرانے سے محفوظ رہیں۔ (یہ نہیں کہ وہ جہاں ہیں بس دیتیں کھڑے رہیں اور اپنی جگہ بٹھے رہیں۔)

[illegible]

یہ الفاظ تو صاف طور پر اس کی دعوت دے رہے ہیں کہ انسانی طریق کھینچ کر

گوشتہ عافیت کی تلاش میں لگ جاتے ہیں اور اپنے کو اس نذر داری سے بالکل دستبردار سمجھنے لگتے ہیں۔ اکثر دستبردار الناس کے ذہن میں یہ بات بالکل بے بنیاد سمجھی جاتی ہے۔ بلکہ سچی بات یہ ہے کہ بہت سے خواص بھی اس کے اثرات سے محفوظ نہیں رہ گئے ہیں۔ چنانچہ اگر انھیں آپ کے اجتماعی فہم میں شرکت کی دعوت دی جس کے ذریعہ امت اپنے اوپر عائد ہونے والے کسی فرض کفایہ کی ادائیگی کر سکے اور اس کے کوتاہی کی صورت میں اسے جگناہ ملے والا ہے اس سے اپنے آپ کو محفوظ رکھ سکے، تو وہ آپ کے سامنے ان حدیثوں کی گواہی فرستانا شروع کریں گے کہ آپ بس ان کا منہ دیکھتے رہ جائیں گے۔

غالباً اس کی سب سے عمدہ مثال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ ہجو و مرثیہ ہوگی جسے امام سلمہ کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی روایت کیا ہے۔

اسلام انہی شروع ہوا تھا اور ان کو قریب دیکھ  
 انہی ہو جانے کا یہی کہ شروع میں تھا۔ تو ہمارے  
 ہر رات انہی کے لئے  
 بَكَرًا اَلْاِسْلَامُ فَاصْبِرْ نَبِیَّآ وَاسْتَعِذْ بِذِكْرِ رَبِّیَّآ  
 کہتا ہے اے حضور نبیؐ اے اللہ سے تعلق رکھنے والے

بہت سے لوگ اس حدیث کو اپنے حق میں اس کے لئے دلیل تصور کرتے ہیں کہ

اب ان کے اوپر سے دُکھ دین کی ذمہ داری ساقط ہو گئی اور ان کے لئے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے فریضے کی ادائیگی چند دن ضروری نہیں۔ روئے زمین پر حکومتِ اسلامی کے قیام یا دوسرے لفظوں میں دنیا کے اوپر قرآن کی حکمرانی قائم کرنے کے سلسلے میں جب بھی انھیں دُکھ دی جاتی ہے، اس حدیث کا سہارا لے کر وہ اس سے کترا کر کے کوشش کرتے ہیں۔

کو بخش کر دے یا۔  
کیا کوئی شخص قصور کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث اس نے

ہے، نہ اس استقامت کی تلقین کر آدمی یا یوں بواوہ میدان سے لادہ فراغتیا کر کے، اس کوئی کے ساتھ کرنا بہت خراب آگیا ہے اور اب اصلاح حال کی کسی کوشش کے کامیاب ہونے کا سوال نہیں پیدا ہوتا،

لعیب زہنا واللعیب فینا وصالہا مناسنا عیب سوانا  
(تم نہ تو کوہ پر اکتھے ہیں، حال کوہ پرانی تو ہمارے اندر ہے، واقعہ یہ ہے کہ زمانے کی پیشانی کا کوئی بگاڑناغ ہے تو وہ ہم ہی ہیں)

اسی سلسلے میں وہ مشہور روایت بھی بیان کی جاتی ہے جسے امام ابو داؤد حضرت ثوبان کے واسطے سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

یوشیلک ان تک انی علیک ثم الامعة مکس  
تکنا انی الا کلکة والی قد حجبنا قاذرا، اوفن  
قلیة نحبہ یوسفی یا سر مسؤل اللہ؛ قال :  
بل انکم یوسفیو کیویدو، وکلکم مکسنا  
کغنا والسلیل، ولینکذعن اللہ من صدقہ  
عندک مکسنا لہ یا بک فیکسنا ولینکذعن  
فی قلک مکمہ والکھن، قالوا: وما الیہن  
یا سر مسؤل اللہ؛ قال : کتب اللہ فی  
کوزاں کمر دے کا اور تمہارے دلوں میں دھن

دینی کو کوئی ڈال دے گا صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
یہ دھن؟ کو کوئی کیا ہے۔ آپ نے فرمایا: دنیا کی محبت اور موت سے نفرت۔

لوگوں نے اپنے اندر جو نگار پیدا کر لئے ہیں اس کی اصلاح کی جانی ضروری ہے اور کچھ روئی تفتیا کرنے والوں کو دیکھ کر سیدھی راہ پر لگانے کے لئے مسلسل اور تنہم چہرہ پر جوتی رہتی چاہئے۔ اس کی تشریح میں آپ نے فرمایا: اَلَّذِیْ غَمَزَ الْقَبَائِلَ یعنی قبیلوں سے لگا ہوا نئے والے لوگ جنہوں نے اپنے کو اپنے امی و عیال اور اپنے خاندان سے دو کر لیا، دوسرے نظموں میں یہ کہ جہانی طور پر پھریت اختیار کرنی، یا گروہان کے درمیان میں کجی تو اس کیفیت کے ساتھ کہ انہیں ذہنی اور قلبی مہاجر کا نام دیا جاسکتا ہے۔

اسی طرح ایک دوسرے موقع پر آپ سے دریافت کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول! یہ انہی لوگ کون ہیں؟ وقت الغر باہر میں شہر اللہ! آپ نے فرمایا: یہ انسانوں کی ہر ٹہری ہاتھوں کے بالخابا بھی پھر نیک لوگ ہوں گے۔ ان کی بات ماننے والوں کی تعداد بہت چوڑی اور انسانی کرنے والوں کی شریعت ہوگی۔ فاس خالکون قلیل فی کنا میں کثیر فیہ، من یعینہا فیکثر

صحت: یطیعہ

پس ان انہیوں کا خوالہ دینے سے حدیث کا مقصد مسلمانوں کو اس وقت طبیعت کا انکار

بنانا نہیں بلکہ ان انہیوں کی طبیعت بڑھا ااور ان کے لئے ہند مرتبے کی نشاندہی مقصود ہے کہ یہ وہ لوگ ہوں گے کہ جب لوگوں میں فساد پیدا ہو جائے گا تو یہ ان کی اصلاح کا فریضہ انجام دیں گے، یا یہ کہ دوسرے انسانوں کی طرف سے جو جبر پیاں پھیلائی گئی ہوں گی ان کے ہاتھوں ان کی روکی علی میں آئے گی، اس کا مقصد تو مسلمان کو اس کے لئے ہمیز کرنا ہے کہ وہ اپنے کو ان انہیوں میں شامل کرنے کی کوشش کرے، یا گروہ یہ نہیں کہ سکتا تو کہہ دے کہ وہ اس کام میں ان کا معاون بنے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث پاک ایک مثبت اور تعمیری علی کی نشاندہی کرتی





پاسر سے ہے۔ اسی طرح عبدالرزاق نے بھی اپنی تصنیف میں حضرت علیؑ سے اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس کی روایت کی ہے جس کی اسناد حسن ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مَنْ لَمْ يَمُتْ بِمَنْفَعَةٍ لِّلْمُطَّلِعِ، لَا يَذُوقُهَا فِي آثَرِهِ  
جانتا کہ اس کی پہلی تری زیادہ غیر ویرکت کی مثال  
ہوگی یا آخری۔

آپؐ کے فرمانے کا منشا یہ ہے کہ جس طرح ہر بارش کے بعد زمین رنگت رنگت کے پودوں سے پہلہا پہلہا مٹی ہے اور ہر برسنے والی گھٹا پڑی آگ آگت تاثیر کرتی ہے یہی حال میری امت کا بھی ہے کہ اس کی پرسوں امتیازی خصوصیات کی حامل ہوگی جو زندگی میں اس کے لئے غیر ویرکت کی ضمانت فراہم کرے گی، اور اس کی مناسبت سے وہ ہر دور میں اپنا امتیازی کردار ادا کرے گی۔

۶۔ ضریف بن ایمان کی روایت ہے اہما اور ہزار نے نقل کیا ہے۔ اس میں یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ ملتے ہیں:

تَكُونُ النَّبِيُّ فِيكُمْ حَتَّى يَأْتِيَ اللّٰهُ اَنْ  
تَكُونُ، ثُمَّ يَزْفَعُهَا اِذَا شَاءَ، ثُمَّ يَكُونُ  
فِيكُمْ عَلٰى سِتْمِهَا يَحْيِى الدُّنْيَا، فَتَكُونُ مَانًا  
اللّٰهُ اَنْ تَكُونُ ثُمَّ يَزْفَعُهَا اِذَا شَاءَ  
اَنْ يَزْفَعُهَا، ثُمَّ تَكُونُ مَانًا حَتَّى  
تَكُونُ سَوَادًا، فَتَكُونُ سَوَادًا  
وَلَوْ سَوَادًا، فَتَكُونُ سَوَادًا

کیا کہ روزوں میں پہلے کون سا شہر فتح ہوگا؟ قطیف یا روم؟ اس پر عبد اللہ بن عمرؓ نے ایک صندوق منگایا جس میں بہت سے فائے حق اس میں ایک خانے سے انھوں نے اپنا ایک اثر نکالا۔ اس کے بعد فرمایا کہ اس طرح تم بھی ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مریضے ہو گے۔ آپؐ کے فرمودات گہرے تھے کہ میں کسی نے آپؐ سے سوال کر دیا کہ روزوں میں میں سے پہلے کون سا شہر فتح ہوگا؟ قطیف یا روم؟ آپؐ نے فرمایا: ہر حق کا شہر یعنی قطیف پہلے فتح ہوگا، روئے روم کا کوئی تنظیف ہے جسے سب جانتے ہیں کہ ان کی راہدہانی ہے شروع شروع میں اس کا تلفظ اسی طرح تھا جیسا کہ ہم اہل مدائن وغیرہ میں دیکھا جاسکتا ہے۔ قطیف یعنی فتح ہو چکا، روم کا فتح ہونا باقی ہے۔ ہمارے صادق و مصدق صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چیز کی خوشخبری سنائی ہے وہ بھلا پوری ہوئے بغیر کیسے رہ سکتی ہے؟

۴۔ ابو داؤد اور داؤد کا کہی ذکر کردہ روایت جیسے یہی نے اپنی کتاب المعرفۃ میں صحیح قرار دیا ہے۔ اس کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اِنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ لِرَاسِ الْاُمَمَةِ عَلِيًّا رَاسًا  
لوگوں کو اس امت کے لئے ہر سال ابو علیؑ کے

کے ایسا، اور اس کی تجدید کا فریضہ باعام دیں گے۔

ماہنامہ قرآنی وغیرہ نے بھی اس کی سند صحیح بتایا ہے۔ سیوطی نے بھی جامع الصغیر میں اس پر صحیح کی علامت بتائی ہے۔

۵۔ امام احمد اور ترمذی کی روایات حضرت انسؓ سے، سند کی دوسری روایت حضرت عمارؓ وغیرہ صحیح ۱۲۷ سے آگے احسن کہہ رہے۔ ہمارے زمانے نے بیہودہ حدت اسرار اللہ ربانی نے اپنے سلسلہ

امام ربیعؓ انجیز میں سے نقل کیا ہے۔ (مصنف)

میں دیکھنے کے لئے جان توڑ کوشش کرنی پڑے گی۔ روسے نژین پر جو حکم اللہ کی ہر منت جہاں ہے یہی واقعہ تھی اسی کے مطابق پھر پھر یہودیوں کے کائناتی ایمان اپنی محنت و کوشش اور جدوجہد کا نتیجہ ادا کریں پھر ان شاء اللہ جبر سامنے آکر رہے گا۔

اس کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اوجہ بہت سی حدیثیں ہیں جن میں یہی غرض بیان ہوا ہے۔ مثال کے طور پر چرچ کی درج ذیل احادیث:

۷۔ لَا تَدْرِي مَا لَكَ مِنْ أَهْلِ قَاتِلِيكَ سِوَى اسے است کا ایک گروہ اللہ کے اس معاملے یعنی دین، اگر برابر بٹھائے لئے بھڑکے گا، اگر کچھ نقصان نہ کریں گے وہ لوگ اسے چھوڑیں گے یا اس کی مخالفت کریں گے یہاں تک کہ اللہ کا فیصلہ اپنی ظاہر و باطن لاشائیں۔ (ترمذی)

قیامت آجائے گی میں مایکودہ لوگوں پر غالب ہوں گے۔

۸۔ لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الْبَيْتُ مِنْ قَاتِلِيكَ یہ دین برابر قائم رہے گا، مسلمانوں کی ایک جماعت اس کے لئے برابر لڑتی رہے گی یہاں تک کہ قیامت برپا ہو جائے۔

۹۔ لَا تَدْرِي مَا لَكَ مِنْ أَهْلِ قَاتِلِيكَ سِوَى اسے است کا ایک گروہ حق کے لئے برابر لڑا ہے گا اور وہ ان لوگوں پر غالب رہے گا جو اس کی مخالفت کریں گے یہاں تک کہ آخر میں یہ لوگ صحیح جہاں سے جنگ کریں گے۔

۱۰۔ لَيْسَ بَرَأً مِنَ الْبَيْتِ مَنْ أَقْبَلَ بِيَدِهِ قَاتِلِيكَ سِوَى اسے است کا ایک گروہ لوگ نہیں گئے جو تم سے بات ہوں گے یا تم سے بھی بہتر ہوں گے۔ یہ بات

فَلَمَّا تَرَى الَّذِينَ مَنَاسَاةَ اللَّهِ أَنْ يَتَكُونُوا  
لَمْ يَزْعُمُوا إِذَا مَنَاسَاةَ اللَّهِ أَنْ يَزْعُمُوا  
تَكُونُوا مِنْكُمْ قَبِيْرًا رَمَلًا يَذِيْقُهُمْ  
جَهَنَّمَ، وَتَكُونُوا مَنَاسَاةَ اللَّهِ أَنْ  
تَكُونُوا تَكُونُوا إِذَا مَنَاسَاةَ اللَّهِ أَنْ  
تَكُونُوا تَكُونُوا إِذَا مَنَاسَاةَ اللَّهِ أَنْ  
تَكُونُوا تَكُونُوا إِذَا مَنَاسَاةَ اللَّهِ أَنْ  
تَكُونُوا تَكُونُوا إِذَا مَنَاسَاةَ اللَّهِ أَنْ

اس کے بعد کرپے خاموش ہو گئے۔

اس حدیث پاک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن امور کی نشاندہی کی ہے

اس کی بیشتر حصہ صحیح ثابت ہو چکا ہے اور امت اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ چکی ہے۔ خلافت راشدہ کا زمانہ، اس کے بعد ظالم بادشاہت اور پھر چیری حکومت ان تینوں چیزوں کا نشانہ است کر چکی ہے۔ دوا آخر میں آپ نے جس خلافت کی نشاندہی کی ہے جسے آپ نے خلافت علی منہاج النبوة کا نام دیا ہے بس اس کا دیکھنا باقی ہے صرف یہی ایک چیز ہے جو ابھی ہمارے سامنے نہیں آسکی ہے لیکن جب آپ نے فرمایا ہے تو آج نہیں تو کس ان شاء اللہ وہ مرض وجود میں آکر رہے گی۔ البتہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے رہیں اور یہ سارا کام خود بخود انجام پائے گا۔ نہیں بلکہ ہمیں اسے روکا جالانے اور اس خواب کو حقیقت کے روپ

لہ ضعیفہ بیان کی اس روایت کو برابر اور احمد نے دوسری جگہ مزید تفصیل کے ساتھ اور طبرانی نے

الوطائیں اس کے ایک حصے کو نقل کیا ہے۔ صاحب مجمع الزوائد نے اس کے رد کا نوٹ کیا ہے =  
وہا انکشافات علامہ ناصر الدین البانی نے بھی اسے اپنے مشہور مسند الامام صحیحہ میں نقل کیا ہے (موصوف)



فِيهِ رَاجِلٌ مُّجَلَّدٌ يُغْلَقُ الْأَغْلَاقُ عَذْلًا ۝ الْمَدَارِسُ كَالْمَدِيرِ بِرَاسِهِ (گھولنے) سے ایک آدمی  
کٹاؤں کی مانند لٹاؤں کو بند کرنا۔ (ابوداؤد)

یہاں کہہ رہا ہے کہ یہاں سے پہلے فلم جوڑے ہوئی تھی۔

اس مضمون کی ان بے شمار حدیثوں کو دیکھ لینے کے بعد کسی شخص کے لئے بازنہیں

بہ جائز کہ وہ دو رفتوں کی ایک یا چند حدیثوں کا حوالہ دے کر، جیسا کہ ان کا ایک مخصوص سیاق  
اور ایک خاص موقعہ محل ہے، اصلاح احوال کی کوششوں سے یکسر صرف نظر کرتے

ہوئے بالکل ہاتھ پیرا تھ دھڑے بیٹھا رہے۔

عصمت حدیث کی حفاظت | اسی طرح دہائی کے لئے ضروری ہے کہ دشمنان

اسلام نے خواہ وہ مسیحی، ملحدین ہوں یا مستشرقین یورپ یا ہندو یا زرافلا سفار اور اہل قلعہ، شکوک

و شبہات ڈالنے کی صورت میں حدیث و سنت پر جو حملے کئے ہیں ان کے بالقابل وہ پوری طرح

جوتار رہے۔ اس حملے کی سنگینی کا اندازہ اس سے کیجئے کہ بہت سے لوگ جو جمع سے شام تک

اسلام کا دم بھرتے ہیں، اس کے اثر سے محفوظ نہیں رہ گئے ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ اس فکری

حملے نے ان کے ذہن کے سانچے کو بالکل برباد کر رکھ دیا ہے، چنانچہ ان میں بہت سے لوگ

ہیں جو حضرات صحابہ کرام پر سب و شتم کرتے ہوئے کوئی بھیجک محسوس نہیں کرتے کچھ اور

لوگ ہیں جنہیں حدیث کے بنیادی مآخذ تک پر اعتقاد نہیں، اور ان کو صحیح بخاری کا مستند بھی

ان کے نزدیک محل نظر ہے کچھ دوسرے لوگ ہیں کہ جہاں کوئی حدیث ان کی اپنی پسند کے

ظلمات نظر آتی تو ان اس کے قابل رد و ردوبال کا فتویٰ صادر کرتے ہیں۔ خواہ وہ مصحت و شہرت

کے کتنے ہی اعلیٰ مقام پر فائز کیوں نہ ہو۔ کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو حدیثوں کے حقیقی منشا کے

علی الرغم ان کی باپنی بالکل من مانی تشریحیں کرتے ہیں۔ پھر انہیں کی بنیاد ان کو طرح طرح سے

آئینہ آئناؤں لہذا و التبیح لہذا۔

آپ نے تین بار قرآنی اور اللہ پر گرا اس امت کو  
روا نہیں کرے گا جس کے شروع میں میں ہوں اور  
جس کے آخر میں مسیح ہوں گے۔

اس امت کو شہادت و داویع و اقبال، دین کی  
سر بلندی و عظمت و دولت و رفعت دشمنوں پر فتح اور زین  
میں غلبہ و اقتدار کی۔

قیامت پر پائیں ہوگی یہاں تک کہ لوگوں میں مال  
کی بربادیاں اور مہلت ہو جائے، یہاں تک کہ آدمی

اپنے مال کی زکوٰۃ نکالے گا تو اسے کوئی اس کا لینے والا  
نہ ملے گا اور یہاں تک کہ یورپ کی سرزمین میں سرزمین

و شمالی پائی جائے اور اس میں نہ ہری جا رہی ہو جائیں۔

قیامت پر پائیں ہوگی یہاں تک کہ کہ قیامت  
ہو دیوں سے جنگ ہو اور حالت یہ ہوگی کہ لوگوں

یہودی پتھر کے پیچھے چھپ کر اپنی جان بچائی  
جائے گا تو تھوڑے روزوں کے اندر کے ملاں بند

پائے ملاں سلمان! یہ میرے پیچھے ہو رہی رہ چکیا چلا ہے، تو اس کا کام آگرم دے۔

اگر دنیا کی مدت وجود میں ایک دن بھی باقی رہے  
گا تو اللہ تعالیٰ اسے دلا کر دے گا یہاں تک کہ

لے رواہ احمد بن حنبل فی صحیحہ و اہلکرم و ابیہی۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِشَاطِئِهِ

امت میں ہر دین میں یہ زبانِ زور و خاص و عوامِ اہم رہی ہے، اور اسلامی معاشرے کا ہر فرد و جماعت اس مردِ عورت لازمی طور پر اس سے آشنا رہا ہے۔ لیکن ان کا خیال یہ ہے کہ یہ حدیث اہلِ استعمار کی ایک یادِ درد ہے۔ ابھی آپ کو اس پر جس قدر بھی جو صورت و اندیشہ ہے۔ یہ الزام اس پر کموں ہے؛ اس لئے کہ ان کے خیال کے مطابق اس میں جہاں کا تذکرہ نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی تصویر جہاں کا فقدان تھا۔ جس کے سبب یہ وہی استعمارِ عالم اسلام پر اپنے بچے کاڑنے میں کامیاب ہو سکا اور ایک عرصہ دراز تک اس کی عوام کو حکومت و اقتدار سے خود کم کر کے انھیں غلامی کی زندگی بسر کرنے کے لئے مجبور کرتے رہا۔ اب بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ کسی حدیث میں اسلام کی بنیادوں کا تذکرہ ہو اور وہ جہاد کے ذکر سے خالی ہو۔ پس ہوتو ہو کہ اصل استعمارِ مسلمانوں کو بے ضرر بنانے کی غرض سے اس حدیث کو وضع کر کے ان میں رائج کر دیا ہو۔ جو بے خوف و عقولِ نصیرت کے ادیب چاہا ہو (الجمعیہ مست)

اسی طرح کچھ لوگ رسول اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو کہ جس کا ذکر ابھی تھوڑی دیر

پہلے ہو چکا ہے: "قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک کہ یودیوں سے تمہاری جنگ نہ ہو۔ یہاں تک کہ یودی پتھر کی اونٹ میں چھپے گا تو پتھر اُزارے گا کہ: اے اللہ کے فلاں بندے! اے فلاں مسلمان! یہ میرے پیچھے ہو دی چھپا ہوا ہے۔ آ اور اس کا کام ختم کر دے۔" قابل رد تصور کرتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ یہ دہریہ مسلمانوں کو خواب و گوش میں پڑے رہنے کی تلقین کرتی ہے۔ کہ وہ پس فاش پڑے انتظار کی گھڑیاں گنتے رہیں یہاں تک کہ وہ وقت آجائے پھر ان سے کچھ کلام بواورد ان کے سامنے ہو کر ہی کی نشاندہی کرے لیکن یہاں اصرار اصرار اٹھاتے ہوئے وہ اس حقیقت کو بھول جاتے ہیں کہ اس حدیث پاک میں پتھر کے کھلا مڑھنے کی ہوجا تا کہی گئی ہے اس کا مطلب لازمی طور پر یہی نہیں کہ اس کی گفتگو زبانِ قاف سے ہو۔

مطعون کر تے اور لوگوں میں اس کا اشتہار دیتے پھر تے تھے۔ اسی فہرست میں بعض عقلمند کو سہارہ لوگ بھی نہیں جو مغربی مصنفین کے پھیلائے ہوئے اس طرح کے شکوک و شبہات کی بارگاہ طوطی کی طرح ہٹے ہوئے ہیں اور کچھ سمجھتے بھی بغیر موقعہ تو نہ ہوا ان کے دہرانے کو اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ بعض ایسے خیانت کا بھی ہیں جو ان کو مسلمانانہ رویوں کی خاموشی اور کمزوریوں کو ابھی طرح سمجھنے کے باوجود ہمارے موقعہ پاتے ہیں انھیں دھرانے سے باز نہیں آتے۔

انہوں نے کہ عالم اسلام پر یہ شہری اور استعماری حکمرانیے وقت میں ہوا جبکہ وہاں اسلام اس کے انفرادی اور اجتماعی تہذیب و ثقافت کی نسبت سے ایک طرح کا تہذیبی غلام وجود تھا اور یوں کہنا چاہیے کہ یہ عالم اسلام کو اپنی کھم کی پہنائی کے سامنے تلے سانس لے رہا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ مشن اور استعمار کی کوئی بھی جڑیں مضبوط جانے اور پوری طرح پرزے ٹکڑے ٹکڑے کاغذ پر چھلکے گئے۔ علم کے نام پر جس کی خوب چھانڈائی ہوئی اور جو باقی ملی بڑھیں کہ وہ حدیثیں جن پر ابتدا سے اسلام ہی سے استغاثہ کا چلا آتا تھا اور انھیں ہر دور اور ہر زمانے میں قبولی حاصل رہا اس طرح کی اصطلاح کو بھی قابل رد قرار دینے میں لوگوں کو کوئی باک نہ رہا۔

یہاں تک کہ بعض لوگ یہ تک خیال رکھتے ہیں کہ نبی الاسلام علیہ السلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے (۱) والی حدیث بھی جبکہ ذخیرہ حدیث میں اسے شامل کے بغیر چارہ نہیں کہ

یہ بخاری و مسلم کا متفق علیحدہ پیش ہے جس کا متن اور ترجمہ حسب ذیل ہے :

اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اس بات کا گواہی کہ اللہ کے رسول کو چودہ بیٹیں اور کچھ غیر اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور ان کا نام کریم بن کر گزرتا ہے۔

وَأَنَّهُمُ الصَّالِقُونَ وَإِنَّمَا السَّائِرُونَ كَوَافِرٌ وَآخِجٌ وَصَوْنٌ سَافِقُونَ۔

(مضمون)

(بجوالشركة المصنّج كتاب الایمان)

’مداہنت‘ کا اطلاق اس وقت ہوتا ہے جب آدمی اپنی دنیا بنانے کی خاطر دین کو داؤں پر لگا کر زبان سے کچھ کہے اور اس کا عمل مظاہرہ کچھ اور ہو۔

حدیث پاک پر اس دشمنی اور استشراتی حملے کا مقابلہ اس کی کنوولیوں کو بے نقاب اور اس کے کھوکھلے پن کو طشت از با کرم کرنے کے سلسلے میں مسلمان اہل قلم کی ذمہ داریاں کتاہوں سے استفادہ کیا جاسکتا ہے:

السنۃ ومکاتبہا فی التشریع الاسلام (ڈاکٹر مصطفیٰ سابعی)، السنۃ قبل التدوین (سابعی الخطیب)، الانوار الکاشفۃ (فی الرد علی کتائب اُبی سلیم)، (عبدالرحمن بن یحییٰ الملعی بالیمانی)، المدیریت والمدیرتون (ڈاکٹر محمد ابو زہرہ)، دفاع عن اہل ہریرۃ (ڈاکٹر مجاہد الخطیب)، دراسات فی المدیریت النبوی (الکوری میں)، (ڈاکٹر محمد مصطفیٰ الاعظمی)، دفاع عن السنۃ (ڈاکٹر محمد ابو شہبہ)۔

عوام کے سامنے مشکل مدینوں کو پیش کرنے سے اجتناب اسی طرح

دامی کے لئے ضروری ہے کہ وہ عوام اناس کے سامنے مشکل مدینیں پیش کرنے سے اجتناب کرے جن کا مضمون آسانی سے ان کی گرفت میں نہ آسکتا ہو۔ اس لئے لاس کی تشریح و تاویل میں جو کچھ کہا جائے گا ان کی نگاہ سے بالاتر ہوگا، اور وہ اسے کسی صورت ہضم نہ کر سکیں گے، اور جتنی بھی کوشش کی جائے بات ان کی حلق سے نیچے نہ اتر سکے گی۔ مثال کے طور پر مکی والی حدیث (جسے کھانے و پیو میں ڈوب جانے کی صورت میں اس کے ایک پیر کے ساتھ دوسرے پیر کو بھی ڈوب دینے کی تاکید کی گئی ہے اس تعلیل کے ساتھ کہ اگر اس کے ایک پیر میں نہر ہے تو دوسرے میں تریاق ہے یا مثلاً سورج کے سجود کرنے والی حدیث جس میں آتا ہے کہ سورہ ہر روز

ہو سکتا ہے کہ اس کی ہولناکی زبان حال سے جو یہ آپ کی اس تبلیغ کا نشانہ ہے لاس وقت زمین کا ایک ایک ذرہ مسلمانوں کی بھلائی کے لئے سرگرم کار ہوگا بشرط یہ ہے کہ یہود کے ساتھ جنگ اسلام کے جھنڈے تلے لڑی جائے اور اس کا مقصد پورے زمین پر فرائے واصل کی بندگی کا حکم بلند کرنا ہو۔ اس لئے کہ اسی صورت میں ایک مسلمان اسے اللہ کا بندہ، ابو اللہ، یا اے مسلمان! یا سلم! کے لقب سے یاد کئے جانے کا مستحق ہوگا۔ (بیکہ حدیث کے اندر اس کی حرارت موجود ہے)

اسی طرح کچھ لوگ نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا قابل رد ہونا ضروری

خیال کرتے ہیں جس کے مطابق آپ نے ایک فحش فہم وشت، خواہ مخبر و دشمن کے ساتھ انتہائی نرم لہجے میں بات کی اور اس سے انتہائی زندہ پیشانی کے ساتھ ملے جالاکہ ملاقات سے قبل آپ اس کے بارے میں فرما چکے تھے کہ: کیا یہی برا آدمی ہے یہ، ’بش‘ اخوانیہ، ان کے نزدیک اس حدیث کو قابل رد قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے خیال کے مطابق بخلا کر دہ آپ کا پیڑ پر عمل چاہیوسی و مدہانت اور دور دربین کی آئینہ داری کرتا ہے۔ (جبکہ نبی کی ذات سے اس کی طرح توقع نہیں کی جاسکتی ہے) پسہ نہیں یہ اعتراف کرتے ہوئے وہ اس بات کو کیسے فراموش کر جاتے ہیں کہ چاہیوسی و مدہانت کے علاوہ ایک چیز دُجوبی اور خاطر داری، ’مدارۃ‘ بھی ہوتی ہے۔ مدہانت تو بیشک کمزوری کا شکار اور زلفاق زدہ انسانوں کا شیوہ ہے۔ لیکن دُجوبی اور خاطر داری تو ہر شریعت انفس اور کچھ دارا انسان کے کردار کا ایک لازمی جزو ہے۔ (دیکھو لاک ایک نئی اس سے کیونکر ہے نیاز ہو سکتا ہے) آدمی اگر دین کے فائدے کی خاطر کسی زیور کی ناگواری کو انگیز کرے تو اس کا نام ’مدہانت‘ (چاہیوسی) نہیں ’مدارۃ‘ (دلدار) ہے۔



شاید حضرت علیؓ کو اللہ وجہ سے اسی طرح کے موقع کے لئے فرمایا ہے کہ کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسولؐ کی تکذیب کی جائے، لوگوں سے وہی باتیں بیان کرو جو ان کی سمجھ میں آجائیں۔ جن چیزوں پر انھیں اچھٹا ہوا انھیں بیان کرنے سے احتراز کرو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث سے بھی یوں اسی کی رہنمائی ملتی ہے۔ جسے پہلی نے مشعب الاہیان میں مقدار بن معمر کرب کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں: إِذَا حَدَّثْتُمْ النَّاسَ عَنْ رَأْيِهِمْ وَلَا حِسَابَ لَكُمْ لَكُمْ فِي ذَلِكَ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ بیان کرو تو کوئی ایسی چیز ان سے بیان نہ کرو جس کے اندر اچھٹا ہوا جس کا سہا نشان کے لئے مشکل ہو۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے:

مَا أَذِنْتُ لِمَنْ حَدَّثَ قَوْمًا حَدِيثًا كَرِهَ جَسَّاسُكَ أَنْ يَكُنْ عَقْلُكَ لَهَا كَأَنْ يَكُنْ لَهَا عَقْلُكَ۔ جب بھی تم لوگوں سے کوئی ایسی بات بیان کرو گے جس تک ان کی عقل کی رسائی نہ ہو تو ان میں سے کچھ لوگوں کے لئے یہ چیز ضرور فتنہ۔

فتنہ کا باعث بن کر رہے گی۔

خطیب بغدادی نے بھی ایک موقع پر اسی طرح کی بات کہی ہے۔ فرماتے ہیں: ”حدیث کو پکڑنا ہے کہ عوام الناس کے سامنے رخصت کی حدیثوں کو بیان کرنے سے اجتناب کرے۔ اسی طرح مشاہیر و اولا سرائلیات کی روایت سے بھی اسے اجتناب کرنا چاہئے۔“ اس زمانے میں لوگوں کا علم دین اور اس کے مطالب کے فہم کا

عشر الہی کے نیچے محدود کرنا ہے۔ نیز انہی کے شاید دوسری احادیث۔

دین کے کسی دامن کے لئے یہ بات سمجھداری کی نہ ہوگی کہ ضرورت بلا ضرورت اور موقع قبہ موقع لوگوں کو اس طرح کی حدیثیں سننا چاہنا ہے۔ سمجھدار وہی وہ ہے جو خاص طور پر ان حدیثوں سے مطلب رکھے جو انسان کی عملی زندگی سے تعلق رکھتی ہوں وہ حدیثیں جو مستطابہات کی قبیل سے ہیں، یا جن کا مضمون مشکل ہے اور جن کا عام طور لوگوں کے ذہنوں میں سمائی نہیں ہوتی ہے، دامن کو چاہئے کہ ان میں الجھنے اور دوسروں کو الجھانے کے بجائے حتی الامکان انھیں چھو کر گائے بڑھنے کی کوشش کرے۔

امام نوویؒ نے تقریب میں محدث کے لئے درس حدیث کے ادب بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جو چیزیں طالب علموں کے فہم سے بالاتر ہوں اور کسافی کے ساتھ ان کی سمجھ میں نہ آسکتی ہوں محدث کو چاہئے کہ ان کے سامنے انھیں بیان کرنے سے اجتناب کرے۔

امام سیوطیؒ اس کی شرح ”التقریب علی التقریب“ میں اس کی تفصیل پیش کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”أشياء صغیرات باری تعالیٰ سے متعلق اما دریف، اس لئے کہ طالب علموں کے لئے اس موقع پر غلطی کرنا کچھ لمبی نہیں، وہ دھوکے میں پر کر تشریح و ترجمہ کے مسئلے میں الجھ سکتے ہیں۔“

لہٰذا ہمارے خیال میں علامہ سیوطیؒ کے اس فرمانے کا نتیجہ ہے کہ صفات باری سے متعلق متفرق

حدیثوں کو (بالا حدہ ایک موضوع کی صورت میں) ایک بیان کرنا جائے، اور عوام الناس کے سامنے موقع بہ موقع اس صورت میں ان کی تکرار نہ کی جائے، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مقام پر انھیں بالافادہ ایک موضوع کی صورت میں اکٹھا بیان نہیں کیا ہے، موقوف کی مناسبت سے آپؐ نے ان کا ذکر صفات ہی کا بیان فرمایا ہے۔ (مصف) (۱۵۸)

اِنْفِمْ اَنْدَ اَلِیْسَ اَلْمُؤْمِنُ اَنْ یَحْدَثَ یَکُنْ یُحْکَمُ فَوْبَ کُلِّ لَوْ اَوْ دَهْ شَخْصٍ مَّجِیْعٍ مَعْنُوْنِیْنِ سَلَامَانَ مَسَاسُجِیْعَ، وَلَا یُکْیْفُوْنُ اِیْمَانًا مُؤْمِنُوْنِیْنِ اَنْ یَحْدَثَ فَوْبَ کُلِّ لَوْ اَوْ دَهْ شَخْصٍ مَّجِیْعٍ مَعْنُوْنِیْنِ سَلَامَانَ مَسَاسُجِیْعَ -

اسے اداست کا درجہ حاصل نہیں ہو سکتا اگر وہ ہر اس چیز کو جو اس کے کان میں پڑ جائے، اسی طرح اور بیش میں پڑ جائے بیان کرتا پھرتا ہے۔

اسی کی نشاۃِ نبوی حضرت ابوہریرہ کی درودِ ذیل روایت بھی کرتی ہے جسے امام بخاری نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے،

حَقِیْقَتٌ وَهِيَ سَرَسُوْنَالِیْ اَللّٰهُ صَلَّیْ اَللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُحَدِّثُ اَحَدًا مِّنْہُمْ اَنْ یَّحْدَثَ فَوْبَ کُلِّ لَوْ اَوْ دَهْ شَخْصٍ مَّجِیْعٍ مَعْنُوْنِیْنِ سَلَامَانَ مَسَاسُجِیْعَ، وَلَا یُکْیْفُوْنُ اِیْمَانًا مُؤْمِنُوْنِیْنِ اَنْ یَحْدَثَ فَوْبَ کُلِّ لَوْ اَوْ دَهْ شَخْصٍ مَّجِیْعٍ مَعْنُوْنِیْنِ سَلَامَانَ مَسَاسُجِیْعَ -

گروں کا ٹ دی جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت معاذ بن جبلؓ سے ایک سفر میں جو گفتگو ہوئی تھی اس سے بھی اسی حقیقت کی نقاب کشائی ہوئی ہے حضرت معاذؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار رہتے ہوئے تھے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حال میں ان کے سامنے پڑے وہ ایک زبیرؓ ان میں اس حقیقت کی وضاحت فرمائی کہ بندوں پر اللہ کا کیا حق ہے اور اللہ کا بندوں پر کیا حق ہے؟ حضرت معاذؓ اسے سن کر کھیسے نہیں ہمارے ہفتے۔ کہنے لگے کیا میں لوگوں کو اس کی خوشخبری برسانا دوں؟ آپؐ نے فرمایا: نہیں اگر زبیرؓ یہ خوشخبری سنائیں گے

۱۰ اس گفتگو میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بندوں پر اللہ کا حق یہ بتایا تھا کہ (بقصص۱۱۱)

جو اعلیٰ مہیا تھا اور آج اس پہلے سے امت جس حالت زار کا شکار ہے، اس حقیقت کو پیش نظر رکھا جائے تو اس قول کی معنویت میں کمی کی نا اضا ہو جاتا ہے۔

علامہ سیوطی اور خطیب بغدادی نے اس ذیل میں جو مثالیں پیش کی ہیں اس کے سلسلے میں تو اختلاف ہو سکتا ہے لیکن جہاں تک اس قاعدہ کلیہ کا سوال ہے اس میں کلام کی کوئی بات نہیں۔ عوام الناس کے سامنے کوئی چیز بیان کرنے سے پہلے اس کی اچھی طرح تحقیق کر لینا چاہئے لہذا وہ چیز بیان کرنے کی ہے بھی یا نہیں، اس لئے کہ ہر چیز جسے آدمی باننا ہو ضروری نہیں کہ اسے ہرگز بیان کی گیا جائے پھر یہ کہ جو بات ایک شخص سے کہی جا سکتی ہے ضروری نہیں کہ دوسرے شخص سے بھی اس کی کہنا مناسب ہو۔ اسی طرح کوئی چیز ایک خاص ماحول کے لئے موزوں اور دوسرے ماحول کے لئے اسی قدر موزوں ہو سکتی ہے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے اگر ایک چیز ایک زمانے کے لئے موزونیت رکھتی ہے تو ضروری نہیں کہ دوسرے زمانے کے لئے بھی وہ اسی طرح موزوں ہو لیس دائمی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی بات کہتے ہوئے موقوعہ محل اور حالات و زمانہ کی پوری طرح رعایت ملحوظ رکھے۔ اعلیٰ معاملے میں اس کی ذمہ داریاں ایک مفتی کے تقابلے میں بھی نیا وہ بڑھی ہوئی ہیں۔

بہی بات تو یہ ہے کہ اس باب میں ہماری رہنمائی کے لئے صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث کافی ہے، جسے امام مسلم کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی اپنے بیان نقل کیا ہے، گھنی بالندردہ گھنی بالآئ، یحذی حق یحذی آدمی کے چھٹا ہونے کے لئے کافی ہے کہ ہر وہ بات جو اس کے کان میں پڑ جائے اسے بیان کرنا پھرے۔

اسی کی رہنمائی میں امام مالکؒ کے اس قول سے بھی ملتی ہے:

ترہیب و نفور سے اس کے جواز کی صرف ایک صورت ہے اور وہ یہ کہ روایت بیان کرنے کے ساتھ ہی وہ اس کے موضوع ہونے کی وضاحت کر دے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جمع حدیث چپ کی روایت امام مسلم نے حضرت عروہ بن زبید سے لی ہے کہ آپ نے فرمایا: مَنْ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا يَدْرِي أَنَّهُ جَوَّضَ بِرِيسَ عَالٍ سَے کوئی حدیث بیان کرے گنبد فُجُوًّا كَمَا أَتَكَادُ فِيْهِ - ۱ جو صاف دکھائی دیتی ہو کہ جھوٹ ہے تو وہ جھوٹوں میں وہ بھی ایک جھوٹا ہے۔

علمائے امت میں بہت سے لوگوں نے فاضل ابی اھادیش کو اپنا موضوع بنایا۔ انھوں نے ان کی کمزوریوں کو بے نقاب کیا اور ان کے باطل اجزاء کی ایک ایک کر کے نشاندہی کی، اور راویین حدیث اور حدیث کے چشمہ صافی میں اپنی طرف سے کھوش کی آمیزش کرنے والوں کی ایک حرکتوں کا انھوں نے بالکل پردہ چاک کر کے کھدیا حضرت عبداللہ بن مبارک سے کسی شخص نے سوال کیا کہ: آپ لوگوں کے بعد اہل موضوع و مزید سے کون ہمہ گیر ہو گا؟ آپ نے فرمایا: اُن سے نکلنے کے لئے انشاء اللہ ہر دور میں کچھ خدا و لوگ زندہ رہیں گے۔ اسی طرح علامہ ابن جریر فرماتے ہیں: ”مگر اہل پھیلاؤ والوں نے جب یہ دیکھا کہ قرآن کے اندر کسی قسم کی ترمیم و تحریف پر ان کا بس نہیں چلتا ہے تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں اپنی طرف سے اضافے کرنے شروع کر دیئے، اللہ تعالیٰ نے اس فتنے کا مقابلہ کرنے کے لئے امت کے اندر ایسے علماء پیدا کئے جو حدیث پاک کے دفاع کے لئے سینہ سپر ہو گئے، اور انھوں نے مجمع احادیث کو حفاظ حدیثوں سے بالکل چھانٹ کر الگ کر دیا، اور امید ہے کہ ان شاء اللہ کوئی زمانہ ایسے لعینوں کی یا کہ شیعی کے ساتھ بعینہً چھوٹا اور کلاذیقہ ذکے زیر اور ان کے ساتھ حدیث جمع کی شہر و روایت ہے اور شریعہ مسلمین امانتوں نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ ملاحظہ ہو نووی بر مسلم ۱۷۶ (مترجم)

تو وہ بالکل اطمینان کر کے بیٹھ جائیں گے اور عمل سے ہاتھ اٹھا لیں گے۔ چنانچہ حضرت مناذ نے اسے اس وقت بیان کیا جبکہ ان پر تلخ کا عالم طاری تھا کہ سادہ اسے اپنے بیٹے ہی میں لئے دنیا سے چلے جائیں، اور اس طرح کھان علم کا گناہ ان کے سر نہ آئے۔ اس کی پوری تفصیل بخاری میں موجود ہے۔ (سلف کے مذکورہ بالا اقوال اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ احادیث ہر ایک سے یہی حقیقت سامنے آتی ہے کہ ضروری نہیں کہ آدمی کو کچھ معلوم ہو وہ اسے ہر جگہ اور ہر موقع پر بیان بھی کر سکتا ہے۔ اس کے بجائے اسے موقع و محل کی رعایت اور مخاطب کی ذہنی سطح کو ملحوظ رکھتے ہوئے بات کرنی چاہئے)

کمزور اور موضوع احادیث سے اجتناب | اسی طرح دائمی کے لئے ضروری ہے

کہ موضوع ہی نہیں بلکہ ضعیف اور منکر حدیثوں سے بھی اپنے کو دور رکھے۔ علمائے امت نے موضوع حدیثوں کی روایت سے سختی کے ساتھ منع کیا ہے۔ جواز کی صرف ایک صورت ہے جبکہ اس کا مقصد لوگوں کو ان کے خلاف آگاہی دینا ہو اور وہ سادھی صاف بتا جائے کہ یہ روایت موضوع ہے، لہذا اس کو پڑھنے اور سننے والے اپنے کو اس سے پاک کر رکھیں۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ: موضوع حدیث کی روایت حرام ہے اگر آدمی کو اس کا پتہ ہے قطع نظر اس سے کہ اس کا موضوع کیا ہے۔ وہ احکام سے متعلق ہے یا واقعات اور قصص سے یا ترغیب و بقیہ ص ۱۹۱: نہ صورت اس کی مذکور کریں، اور اس کے ساتھ کسی دوسرے کو شک نہ رکھیں، اللہ پر بندوں کا حق آپ نے یہ قرار دیا تھا کہ جو لوگ اس کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک نہیں کریں گے، انھیں وہ ذاتی عذاب کا شکار نہیں بنائے گا۔ حضرت مناذ لوگوں کو اس کی خوشخبری سنانے کے لئے نکلے تھے۔ آپ جانب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چھ پر سوار تھے اور دونوں کے پیچھے صرف کجاوہ سائے تھا۔ (بخاری و مسلم)۔ بحوالہ مشکوٰۃ المصابیح: کتاب الامان (مترجم)



انجو پرینا اور مبالغہ آمیز کی کہ وہ مضامین ہوئے ہیں جن سے عوامی ذوق کی تسکین ملتی ہے۔ اور عجب پسندیدہ معنیوں کو ایک طرح کی راحت نصیب ہوتی ہے، جو ہر کا خلیب ہو یا سجدہ جی و درن دینے والا یہ عالم دین جس کے ذمہ ریڈیو پر حدیثیں سنانے کی فہرست سپرد ہے، آپ ان میں سے کسی کو سن لیں یہ جب کوئی حدیث بیان کریں گے اس کا تعلق مردود و منکر کا مادہ ہی کے ذخیرہ سے ہوگا۔ بلکہ اکثر و بیشتر رسائل اور مجلات کا مطالعہ کرتے ہوئے بھی ایسی حدیثیں سامنے آتی ہیں جو فضائل عقل ہونے کے علاوہ نقل صحیح سے متصادم اور شریعت کے سلسلہ اہل ہوں سے بھی ہوتی ہوئی ہیں اور رسائل کی پرکریا موقوف بہت سے معاصرین کی تصنیفات بھی ان کی زد سے محفوظ نہیں ہیں۔ اگر یہ حدیثیں موضوع نہ ہوں تو ان میں کمزوری کے ایسے بے شمار پہلو ہوتے ہیں جو انھیں پایہ اعتبار سے گرا دیتے ہیں۔

عام طور پر ان حضرات کی بنائے استمدال پڑھنا بوجہ خیال ہے کہ ترغیب و ترہیب، فضائل اور واقعات و قصص وغیرہ کے باب میں ضعیف اور کمزور سے کمزور شعروں کا نقل کرنا جائز ہے۔ یہاں ہم اس رائج خیال کے سلسلے میں چند باتوں کی نشاندہی ضرور سمجھتے ہیں:

۱۔ پہلی چیز تذکرہ کرکے کوئی ایسی رائے نہیں جس پر پوری اُست کا اتفاق ہو بہت سے بلند پایہ علما کسی باب میں ضعیف اور بے اصل حدیثوں سے استمدال کو رد و انہیں رکھتے۔ خواہ بات فضائل کی ہو یا کسی اور سلسلے کی۔ یہی بن معین اور امام محمد ریشہ کی ایک بڑی جماعت کی یہی رائے ہے۔ امام بخاری کا مسلک بھی اس کے سوا دوسرا نہیں ہو سکتا جبکہ حدیث کے قبول کرنے کے سلسلے میں انھوں نے انتہائی کڑی شرطیں عائد کی ہیں۔ امام مسلم کو بھی اس کے علاوہ کسی دوسری صحت میں نہیں رکھا جاسکتا۔ اس لئے انھوں نے اپنی صحیح کے مقدمہ میں ضعیف اور منکر حدیثوں کی روایت کرنے والوں پر بڑی سخت تنقید کی ہے کہ یہ

لوگوں سے غالی نہیں رہے گا۔ یہ ضرور ہے کہ اس زمانے میں شیخ گراں بہا بہت کیات ہوئی ہے۔ ہزاروں لاکھوں میں دوپلا لوگ بھی اس کام کے مشکوک ہی نکل سکیں گے۔ غالباً حال وہ ہو گیا ہے جس کی طرف شاعر نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

وقفہ کا نوا اذا عدا دما قدیلا      فقد صار طاعن حسن القلیل  
تعداد توان کی پہلے بھی کم ہی تھی      لیکن اب کہ وہ نہیں غالباً ہی نظر تین

ابن جوزی کا انتقال ۷۵۶ھ میں ہوا ہے۔ بھلا جب چھٹی صدی ہجری کے سلسلے میں ان کا یہ تاثر تھا تو آج اگر وہ ہمارے زمانے کو دیکھتے تو یہ نہیں ان کے تاثرات کیا ہوتے؟

بہر حال اس میں دو دلائل نہیں کہ ضعیف اور موضوع اماریت نے اسلامی ثقافت کو بھائی کو بہت کچھ لڑا لیا ہے۔ اسلامی ثقافت کے ختم ہونا نہیں انھیں غور واصل ہوا جس کے اثرات غصہ و تصوف اور فضائل کی غفلت کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں یہاں تک کہ تقوہ و دکام کی کتابیں بھی ان کی آمیزش سے محفوظ نہ رہیں۔ یہی نہیں بلکہ حدیث کے بہت سے سداوہ مجموعے بھی اپنے لوگوں کی نذر سے بچانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔ نتیجہ ہے کہ اور لوگوں کو تو چھوڑتے بہت سے وہ لوگ جو اپنے کو دین کا داعی کہتے ہیں ان کے اوپر بھی یہ چیز اثر انداز ہوتے بغیر نہ رہی۔ خاص طور پر ان میں وہ لوگ جن کے اندر قومیت و وطنیت کے جراثیم پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ اپنی تقریروں اور تحریروں میں اس طرح کی حدیثوں سے استمداد کرنا ان حضرات کا عام معمول ہے۔ اس لئے ان کے اندر

غالباً اس تمام بڑھت کا شمار اس طرح کی حدیثوں کی طوط ہے جن میں میںیں طور پر کچھ تھا، افزا و گروہوں کی مشیت بیان کی گئی ہوئی ہے۔ جنھیں قومیت و وطنیت کے علمبردار حضرات اپنے افراد و جماعت کو بھڑکانے اور ان کے اندر ایک طرح کے احساس برتری کے پر مان چڑھانے کے لئے اسلاف سے استعمال کرتے اور کر سکتے ہیں۔ ان حدیثیں اس طرح کی حدیثوں کو عام طور پر کمزور موضوع قرار دیتے ہیں بشرط

اُنکی ہے تو نہ دُعاؤں، یا یہ کہ گریہ سے یہ بات نقل نہ کی ہے۔ چار اُذُنیں غنّہ۔ یا اُن کے مانند دوسرے اور جیسے جو اپنے اندر بکرا جئے جو دم کے اتحال رکھتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ بعض لوگ اس طرح روایت کرتے ہیں: "وادی بقیہ ہمد۔ پس یہ فضیلیوں اور واعظوں نے عادت بنالی ہے کہ کونو اور وضعیعت سے وضعیعت حدیثوں کے سلسلے میں بھی اس سے کم ان کی زبان سے کوئی بات نکلتی ہی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: طریقہ بالکل غلط ہے۔ اور اسے بالآخر ترک کیا جانا چاہئے۔

۴۔ چوتھی بات یہ کہ جن علماء امت نے ترغیب وترہیب وغیرہ کے باب میں ضعیف اور کونو روایتوں پر عمل کی افانست دی ہے انھوں نے اس دروازے کو چوپتہ نہیں کھول دیا ہے، بلکہ اس کے لئے کچھ شرطیں لگائی ہیں۔ یہ شرطیں تین ہیں:

۱۔ اول یہ کہ حدیث بہت زیادہ ضعیف نہ ہو۔

۲۔ دوم یہ کہ وہ کسی اہل شرعی کے ذیلی ہو: آخر ہمد۔ یا یہ کہ آن اور صحیح انداز پیش کی روشنی میں عمل کرنا ثابت ہو۔

۳۔ سوم یہ کہ اس پر کس کس نے جوئے کی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے ثابت ہونے کا اعتقاد رکھا ہائے بکرا۔ یہ خیال رکھتے ہوئے عمل کیا جائے کہ دوما لوضوفاً ضعیفاً کا ہے۔ اس تفصیل سے یہ حقیقت واضح ہے کہ بے کر علمائے امت نے کسی قید اور شرط

کے بغیر کونو اور وضعیعت حدیثوں کے دروازے کو چوپتہ نہیں کھول دیا ہے، بلکہ اس کے لئے انھوں نے کچھ شرطیں قائم کی ہیں جن میں مذکورہ بالا تین شرطوں کے علاوہ ایک اور کمر بنیادی شرط بھی شامل ہے کہ حدیث ضعیف اور ترغیب وترہیب وغیرہ کے ذیلی سے ہو جس پر کوئی حکم شرعی مرتب نہ ہوتا ہو۔

بقسمت صحیح حدیثوں کی روایت کرنے کے بجائے اس نامہ بالکلام میں کیوں لگ گئے۔ یہی خیال تھا کہ ابو بکر بن عربی کا بھی یہ جواب دینے نہ مانے میں مالک کے سر فیل تھے۔ ابوشامہ بولنے زمانے میں شوافع کے سر فیل تھے وہ بھی اسی خیال کے حاملی ہیں۔ علامہ ابن حزم اور دوسرے بہت سے علماء نے ظاہر کر بھی یہی مسلک ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ صحیح حدیثوں کا خود اپنا ذوق و وجوہ ہے جو لوگوں کی تعلیم و تکریم کے لئے بالکل کافی ہے تو کچھ انھیں چھوڑ کر دوز اور بے سند حدیثوں کا ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ جب اللہ نے ہمیں اعلیٰ و ارفع چیز سے رکھی ہے تو کچھ گھٹیا اور بے وزن چیزوں کے لئے طبیعت میں اضطراب کیوں رہے؟ دین و اخلاق کا کوئی مسئلہ نہیں نہ فکر و نظر کا کوئی ایسا دائرہ پایا جاتا ہے جس کے لئے صحیح اور حسن احادیث کے ذخیرے میں کافی کافی دانی و دوا و وجوہ نہ ہو۔ لیکن ہتیس ایسی گھٹیا اور مذاق اس قدر بگڑ گیا ہے، اور تحقیق و تفتیش کی زحمت اٹھائے بغیر کسی چیز پر اکتفا آ جانے اسے لے لینے کا رجحان ایسا بڑھ گیا ہے کہ لوگ وضعیعت کو بے اصل حدیثوں کے نقل کرنے میں کوئی تکلف محسوس نہیں کرتے اور بے کالان کے حوالوں پر چلے دیتے چلے جاتے ہیں۔

۳۔ تیسری چیز و حیان دینے کی یہ وضعیعت اور کونو حدیثوں کو جو دم کے پیچھے سے نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی طوط فسوسب کرنا صحیح نہیں۔ علامہ سیوطی "تدریب شرح تفسیر میں فرماتے ہیں:

"جب تم کسی ضعیف حدیث کو بغیر سند کے بیان کرنا چاہو تو یہ کہو کہ: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا ہے: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَنَا طَرَحَ جَزْمَ كَأَنِّي أَوْ رَصِيئَتُهُ يَحْيَى اسْتَحْالَ تَكْرُرًا، بلکہ اس طرح کہو کہ: آپ سے یہ مروی ہے "وادی بقیہ ہمد۔" یا یہ کہ آپ سے یہ بات پہنچی ہے۔ "بَلَقْنَا غَنَّةً كُنَّا: یا یہ کہ آپ سے یہ بات

حضرات کے یہاں عام طور پر یہی اسی قبیل کی خبریں سننے کو ملتی ہیں۔

افسوس ہے کہ ہمارے زمانے میں حدیث سے اشتغال رکھنے والے ہیئت سے لوگ بھی ترغیب و ترسیل سے محروم ہیں بلکہ یہ دیکھنا عوام کے سلسلے میں رواہات کو نقل کرنے پر ہونے ان اصولوں کا خاطر خواہ لحاظ نہیں رکھتے۔ گزشتہ ارا میں تو یہ بات کسی حد تک حل جاتی تھی۔ لیکن ہمارے زمانے میں ہر چیز کو نقل کی سوئی پر پرکھنے کا جو رجحان پیدا ہو گیا ہے اس کے پیش نظر اس طرح کی مبالغہ آمیز چیزیں لوگوں کے لئے قابل قبول قرار نہیں پائیں اگر اس کی کڑھائی کے ساتھ اس طرح کی بے نیچہ نہیں آرتی ہیں۔ بلکہ یہ بات بھی چنداں نجیب انگیز نہ ہوگی کہ حقائق سے دور اس طرح کی بے اصل حدیثوں کے سننے کے نتیجے میں ہیئت سے لوگ نفس وین سلسلے میں شک و تردید کا شکار ہو جائیں۔ اور اس پر امتزاجات کی بوجھان ضرور عاید کر دیں۔

اہل عرب کے معروف انداز بیان سے بچی ہوئی اور زبان و ادب کے پہلو سے استغناء کی حامل روایتوں کی مثال، جنھیں ذوق سلیم کی طرح قبول کرنے کے لئے آمادہ نہیں، وہ حدیثیں ہیں کہیں جو شاذ و نادر ہی آج جیسے تصدیقوں سے خزانِ کرم کے بعض ائمہ کی تصدیق و تفسیر کے سلسلے میں مذکور ہیں۔ جبکہ زبان و لغت کی روشنی میں ان کا مفہوم باطل واضح ہے۔ لیکن روایتوں کی صورت میں وہ ان کی ایسی تشریح کا پیش کرتا ہے جو خرافات کا شکار اور لفظ کے لغوی مفہوم سے آبی و دریا کی داس سے زیادہ دوری کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔

مثال کے طور پر یہی درجہ اول الشیخ سے اور وہ ابو سعید سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کئے ہوئے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ: "فلین (جبکہ قرآن میں یہ لفظ محدود پایا جاتا ہے) ہم کی ایک راوی کا نام ہے جس میں کا فحشائیں برس تک مسلسل گستاخاں چلائے گا، تب کہیں جا کر وہ اس کی ترمیم پہنچ جائے گا۔" یہ روایت احمد و ترمذی نے نقل کی ہے۔

ہماری رائے میں مذکورہ بالا ان شرطوں کے ساتھ دو مزید شرطوں کا اضافہ کیا جانا چاہیے۔

۱۔ اول یہ کہ حدیث مبالغہ آمیز اور گھبراہنے والے مواد پر مشتمل نہ ہو جیسے عقل کسی طرح باور کر سکتی ہو نہ شریعت سے اس کی کسی صورت تاہید ہوئی ہو۔ اسی طرح اس کی زبان کا خرافہ سے پاک اور اہل عرب کے معروف انداز بیان سے ہر ہنگام ہونا بھی ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے جو اگر حدیث نے موضوع حدیث کا پیر لگانے کے لئے راوی کے علاوہ روایت کے داخلی شواہد کو کافی اہمیت دی ہے۔

روایت کے انہی داخلی شواہد میں سے ایک چیز جو موضوع امارت کا پیر لگانے کے سلسلے میں بھی دلیل راہ کا کام دیتی ہے یہ ہے کہ، روایت ایسے مواد پر مشتمل ہو جو تیار عقل کے خلاف ہو، اور کسی صورت سے اس کی توجیہ ممکن نہ ہو۔ اسی سے متعلق ہونے کی بات یہ ہے کہ اس کا مضمون تجربہ و مشاہدہ سے کھلے طور پر متصادم ہو یا پھر یہ کہ وہ فکروں و فہمات کے صریح اور قطعی نعیموں سے فکری ہو یا اجتماع امت کے خلاف نہ پڑتی ہو۔ واضح رہے کہ ان تمام صورتوں میں یہ بات اسی وقت کی جائے گی جبکہ دو باتوں میں کسی طرح تطبیق ممکن نہ ہوگی صورت سے تطبیق ہو سکے اور تمام مضامین ہو جائے تو پھر بات یہ نہیں رہ جائے گی۔ علاوہ انہی وہ حدیث بھی قابل قبول قرار نہ پائے گی جو متعلق تو ہو کہ کسی مہتمم یا شاعرانہ صفت سے جسے عوام کے لئے بڑے بڑے کے سامنے بیان کیا جانا ضروری ہو لیکن اس کو نقل کرنے والا تنہا ایک آدمی ہو۔

موضوع حدیث کی ایک چٹائی بھی ہے کہ ایک چھوٹے مبالغہ پر ہیئت نہ ہو۔ یعنی سنا گئی ہو کسی معمولی کام پر ہیئت بڑے اجر کی نشان دہی نہ لگتی ہو۔ واعظان و قہقروں



ہمارے محدثین کی طرف سے اس طرح کی روایتوں کو مستند قبول عطا کرنے کی اس سے بڑی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے حافظہ خداوندی کی جیسے ناقص صورت تھے یہی ان کے ہم روایتوں کو اپنی از خود تفسیر و تزیین میں جگہ دی ہے۔

۲۔ حدیث کے قابل قبول قرار دیے جانے کے سلسلے میں دوسری شرط جس کا اضافہ ہم ضروری خیال کرتے ہیں وہ یہ کہ کوہر و حدیث اپنے سے صحیح تر احادیث سے مکرانی ہو اس کی مثال میں ان کوہر و حدیثوں کو پیش کیا جا سکتا ہے جو حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے سلسلے میں مروی ہیں کہ: ”وہ دنیا میں اپنی مالداری کے سبب جنت میں گھنٹوں کے بل داخل ہوں گے۔“

اس طرح کی احادیث کے سلسلے میں کہا جا سکتا ہے کہ یہی اصل شرعی سے مکرانی نہیں ہیں۔ بلکہ یہ دین کے اس سلسلہ اصول کے تحت ہیں کہ انسان کو مال کے تقصد سے ذکر بردہ ناجائز ہے اور برحق ہوئی مالداری اپنے ساتھ جو برکتی اور نافرمانی لے کر آتی ہے اس کے پیش نظر اس سے دامن کشان ہی رہنا مناسب ہے۔ لیکن یہاں صورت یہ ہے کہ مذکورہ حدیث ان سے خارج صحیح حدیثوں سے مکرانی ہے جن میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ کو مشہور حدیث میں شامل قرار دیا گیا ہے۔ دیگر مستند واقعات اور وہ مشہور و مستفیض روایات مزید یہ کہ ان میں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس موضوع کا شمار اسلامی جماعت کے اعلیٰ ترین لوگوں میں سے تھا اور دینداری اور تقویٰ کے لحاظ سے وہ گنے چنے لوگوں میں شامل تھے۔ دراصل کتب کی ذات گرامی یعنی شاکر یعنی شکر و سپاس کے پیکر مالدار کا ایک جیتا جاگتا نمونہ تھی۔ (دین میں جس کے مرتبہ و مقام سے ہر شخص واقف ہے) حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے داعی اجل کو لبیک کہا دیریں حاکم وہ آپ سے پوری طرح

مستند ہیں کہ ان کے ہمراہ انیسویں فریقہ کے الفاظ ہیں۔ حالانکہ ہر شخص کو معلوم ہے کہ ان کی روایت بہابی کے لئے گواہ مالامال ہے۔ اسلام سے پہلے اور اسلام کے بعد یہ جتنے یہ اٹھائی گئی کے لئے مشہور و معروف چلا آتا ہے۔

اسی کے مانند وہ روایت بھی ہے جو طبرانی اور بیہقی حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کے اس قول قدسوت یا قنوت غیثاؑ کے سلسلے میں الفاظ غنی کی تشریح میں نقل کرتے ہیں کہ یہ جوچہ کی ایک وادی کا نام ہے یا یہ کہ جنہم میں ایک وادی اسی نام سے موسوم ہے۔ (حالانکہ دعویٰ کے معنی سرکشی کے معروف ہیں اور آیت کریمہ کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ رکافر اپنی سرکشی کے انجام سے دوچار ہوں گے)۔

اسی طرح بیہقی وغیرہ اللہ تعالیٰ کے اس قول وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا کے سلسلے میں حضرت انس کے واسطے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ یہ خون اور پیرپ کی ایک وادی کا نام ہے۔ (جیلد موبق کے معنی صاف جانے ہارکت کے ہیں۔ روایت کا مفہوم بالکل واضح ہے کہ ان اور ہم ان کے بیچ ایک جانے ہارکت لاکھڑی کریں گے)

اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب ابن ابی الدنیا کی روایت ہے جسے وہ شفی بن مانع کے واسطے سے نقل کرتے ہیں کہ یہم میں ایک وادی ہے جس کا نام اٹام ہے۔ جو سانپ اور کھجوروں سے بھری ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول ذَسَنُ يَفْعَلُنْ ذَلَالٌ يَلْقَ اَتَا مَاتُ مِّنْ اَتَا مَ سے بھی وادی مراد ہے۔ (حالانکہ آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے گناہ کے انجام سے دوچار ہوں گے۔ اٹام کے معنی گناہ عربی زبان کا ہر طالب علم جانتا ہے)

لہ مرثیہ : ۵۹ (سرخ)، ۵۴ کہف : ۵۲ (سرخ)، ۳۷ فرقان : ۶۸ (سرخ)

ہمارے محدثین کی طرف سے اس طرح کی روایتوں کو مستند قبول و عطا کرنے کی اس سے بڑی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے حافظہ مندرجہ جیسے ناقص حدیث سے بھی ان تمام روایتوں کو اپنی "ترغیب و ترہیب" میں جگہ دی ہے۔

۲۔ حدیث کے قائل قبول قرار دیئے جانے کے سلسلے میں دوسری شرط جس کا اضافہ ہم ضروری خیال کرتے ہیں وہ یہ کہ نور و حدیث اپنے سے صحیح تر احادیث سے ٹکرائی ہو اس کی مثال میں ان نور و حدیثوں کو پیش کیا جا سکتا ہے جو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے سلسلے میں مروی ہیں کہ: "وہ دنیا میں اپنی مالدارۃ کے سبب جنت میں گھٹنوں کے بل داخل ہوں گے۔"

اس طرح کی احادیث کے سلسلے میں کہا جا سکتا ہے کہ یہی اصل شرعی سے ٹکرائی نہیں ہیں۔ بلکہ یہ دین کے اس سلسلہ اصول کے تحت ہیں کہ انسان کو مال کے تقصد سے ڈکر رہنا چاہئے اور بڑھتی ہوئی مالدارۃ اپنے ساتھ جو پرکشی اور آزمائشی لے کر آتی ہے اس کے پیش نظر اس سے دامن کشان ہی رہنا مناسب ہے۔ لیکن یہاں صورت یہ ہے کہ مذکورہ حدیث ان بے شمار صحیح حدیثوں سے ٹکرائی ہے جن میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو عشاء مشہورہ میں شامل قرار دیا گیا ہے۔ دیگر مستند واقعات اور وہ مشہور و مستفیض روایات مزید یہاں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس موصوف کا شمار اسلامی جماعت کے اعلیٰ ترین لوگوں میں سے تھا اور دیندارۃ اور تقویٰ کے لحاظ سے وہ گئے چنے لوگوں میں شامل تھے۔ دراصل آئیے کی ذات گرامی اشقی شاکر یعنی شکر و سپاس کے پیکر مالدار کا ایک جیتا جاگتا وجود تھی۔ (دین میں جس کے مرتبہ و مقام سے ہر شخص واقف ہے) حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے داعی اجل کو لبیک کہا دیں مالیک وہ آپ سے پوری طرح

ابن ترمذی میں چالیس کے بجائے ستر سال، سبعین فریقاً کے الفاظ ہیں۔ حالانکہ ہر شخص کو معلوم ہے لفظ "ویل" ہلاکت و بربادی کے لئے بولا جاتا ہے۔ اسلام سے پہلے اور اسلام کے بعد ہمیشہ سے یہ لفظ اس معنی کے لئے مشہور و معروف چلا آتا ہے۔

اسی کے مانند وہ روایت بھی ہے طبرانی اور بیہقی حضرت عبداللہ بن مسعود کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کے اس قول "فَسَيُؤْتِيكَ يَتِيمًا" کے سلسلے میں لفظ "غی" کی تشریح میں نقل کرتے ہیں۔ کہ یہ جنت کی ایک وادی کا نام ہے یا یہ کہ جنت میں ایک وادی اسی نام سے موسوم ہے۔ (حالانکہ "غی" کے معنی سرکشی کے معروف ہیں۔ اور آیت کریمہ کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ رکافر اپنی سرکشی کے انجام سے دوچار ہوں گے)۔

اسی طرح بیہقی وغیرہ اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَيَجْعَلْنَا يَتِيمًا" میں لفظ "غی" کے سلسلے میں حضرت انس کے واسطے سے یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ یہ فحشاء اور پیسہ کی ایک وادی کا نام ہے۔ (جیندوبقی کے معنی صاف جانے ہلاکت کے ہیں۔ روایت کا معنوبہم بالکل واضح ہے کہ: (اور ہم ان کے پیچ ایک جائے ہلاکت لاکھڑی کریں گے)

اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب ابن ابی الدنیا کی روایت ہے جسے وہ شقی بن مانع کے واسطے سے نقل کرتے ہیں کہ جنت میں ایک وادی ہے جس کا نام "اثام" ہے۔ جو سانپ اور کھچھروں سے بھری ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَسَيُجْعَلُكَ يَتِيمًا" میں "اثام" سے بھی وادی مراد ہے۔ (حالانکہ آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے گناہ کے انجام سے دوچار ہوں گے۔ "اثام" کے معنی گناہ و عثری زبان کا ہر طالب علم جانتا ہے)



داعیان حق کے یہاں ضعیف اور مضعف روایات کے طرح راہ پالیتی ہیں؟

عام طور پر داعیان حق کے یہاں ضعیف اور مضعف روایات اس لئے راہ پالیتی ہیں کہ ان کا اثر انحصار حدیث کے ان مجموعوں پر ہوتا ہے جن میں حدیثوں کی چھان بچھل اور ان کی تحقیق و تفتیش کا کوئی اہتمام نہیں ہوتا ہے۔ ان کا حال تو یہ ہے کہ اکثر و بیشتر ان میں اس کا بھی ذکر نہیں ہوتا کہ حدیث کی تخریج کس امام حدیث نے کی ہے۔ حالانکہ اگر سیر معتمد بھی ہو جب بھی صرف اتنی ہی بات کسی حدیث پر بحث کر کے لئے کافی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ اکثر مضعفین حدیث نے اپنی کتابوں میں اس کا اہتمام نہیں کیا ہے کہ وہ صرف صحیح اور حسن حدیثیں ہی بیان کریں گے۔

چنانچہ ان میں سے بہت لوگوں کو آپ دیکھیں گے کہ وہ وعظ و تکریر تصور اور تفسیر و ترویج کی کتابوں سے بے تکلف حدیثیں نقل کرتے جاتے ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ وہ کسی حدیث کی صحت اور اس پر بحث کر کے لئے حدیث کے نام سے ہی کتاب میں صرف اس کے اندراج کو کافی سمجھتے ہیں۔ حالانکہ کسی حدیث کے قابل اعتماد ہونے کے لئے کم سے کم یہ بات ہے کہ حدیث کے مقبول ہونے کا جو کثر سے کثر معیار ہے وہ اس پر پوری اتنی ہو، بہر حال جو لوگ آج وعظ و تکریر کے مجموعوں کا مطالعہ کرنا چاہتے ہیں ان کو میرا مشورہ ہے کہ وہ صرف ان کے اعتماد پر کبھی کسی حدیث کی روایت نہ کریں اس لئے کہ ان میں رطب و یابس ہر طرح کی روایتیں بھر پوری ہیں۔ احادیث و آثار کا مساندہ ہو یا قصص و واقعات کا کسی چیز کے سلسلے میں ان کے اندر ادنیٰ درجے میں بھی تحقیق و تفتیش کا اہتمام نہیں کیا گیا ہے۔ ذیل صرف یہ ہے کہ ان سے کوئی حکم شرعی تو وابستہ نہیں ہے۔

ایسا لگتا ہے کہ وعظ و تکریر کے فن کی خاصیت ہی کچھ ایسی ہے۔ چنانچہ حدیث کے

راہی اور فروش تھے۔ اسی طرح سامان حق تو سامان حضرت عیسیٰؑ اپنے انتقال سے چند دن پہلے مکمل فیلڈ کے انتخاب کے لئے جن چھ ہزار پستوں پر مشتمل شوز کی کمی تکمیل دی تھی اس میں آٹھ نام نامی بھی شامل تھا۔ اس امتیازی حیثیت کے ساتھ اگر جانین سے لائیں ساوی ہونے تو ترجیحی دوست کا حق اس جناب کو حاصل ہو گا۔

اسی لئے منافقانہ سفارشی نے ترغیب و ترہیب میں کہا ہے کہ: اگرچہ مختلف طریقوں سے جس میں صحابہ کرام کی ایک جماعت بھی شامل ہے، یہ بات نقل کی گئی ہے کہ ”حضرت عبداللہ بن عوفؓ بنت بنی گھنوں کے بل داخل ہوں گے اور اس کی وجہ از دنیا میں ان کی بڑھی ہوئی مالداری ہوگی۔ موصوف فرماتے ہیں: ”لیکن اس کا بہتر سے بہتر کوئی ایک بھی طریق روایت ایسا نہیں جس پر کچھ نیچے کلام نہ ہو۔ اور ان مختلف طریقوں میں ایک بھی نہیں جو تنہا احسن کے درجہ تک پہنچتا ہو۔ اگر وہ مالدار تھے تو ان کی یہ مالداری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کوئی کا مصداق تھی کہ: **يُخَذُّ الدُّنْيَا لِلْغَنِيِّ وَالْغَنِيِّ**۔ یعنی خدا ترس اور نیک طہینت انسان کے لئے مال کیا ہی بہترین چیز ہے (بہر سوال یہ ہے کہ اس مالدار کی سبب آن جناب کے درجات آخرت میں کم ہوں؟ نیز یہ کہ راست کے تمام مالداروں میں صرف آپؐ موصوف ہی کے ساتھ یہ روش اپنانے جانے کی کیا وجہ ہے۔ جبکہ سوا اور مالدار کے سلسلے میں ہمیں اس طرح کی کوئی چیز نہیں ملتی۔ البتہ یہ بات صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ اس امت کے فخر و انقیار کے تقابلے میں جنت میں پہلے داخل ہوں گے۔ لیکن یہ بات علی الاطلاق تمام مالداروں کے لئے ہے۔ کسی ایک شخص کے لئے اسے خاص کر لینا صحیح نہیں ہو سکتا ہے۔



اس کے بغیر کچھ پتہ نہیں چل سکتا کہ غزالی جو حدیث بیان کر رہے ہیں وہ کس پائے کی ہے۔ جو شخص حافظہ مند زبانی تو فریب و ترسب کے خوالہ سے کوئی حدیث بیان کرے اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کے مقدمہ کا ضرور مطالعہ کرے جس میں انھوں نے اپنی کتاب میں بیان کردہ حدیثوں کی نوعیت سے بحث کی ہے، اور ان اصطلاحوں کی وضاحت کی ہے جنہیں وہ کسی حدیث کے قوی یا ضعیف ہونے کے سلسلے میں استعمال کرتے ہیں۔ نیز یہ کہ وہ قوی یا ضعیف ہے تو اس کا یہ قوت یا ضعف کس درجے کا ہے تاکہ وہ بہت زیادہ کمزور حدیثوں کو نقل کرنے سے محفوظ رہے، ضعف کی اصطلاح سے واقف نہ ہونے کی صورت میں وہ کسی حدیث کے ساتھ صرف اس پر حسن یا صحیح لکھا ہوا دیکھ کر سے بے کھٹے بھروسے کے قابل تصور کر لے گا۔ حالانکہ ضعف کا نشانہ اس سے مختلف ہوتا ہے۔

اسی طرح جو شخص سیوطی کی جامع الصغیر کے کوئی حدیث نقل یا بیان کرنا چاہے اس کے لئے سیر مشورہ ہے کہ اس سے علامہ منادی کی اس کی مطول شرح فیض القبریہ یا اس کے اختصار الیسیر کی طوط ضرور مراجعت کر لینی چاہئے بیوطی نے حدیثوں پر صحیح، احسن اور ضعیف کے لئے اسی 'ج' اور 'ح' کی جو علامتیں بنا دی ہیں صرف ان علامت پر اکتفا نہ کرے۔ اس لئے کہ نقل و طباحت کی افلاط سے ان میں بڑا سیر کچھ ہو گیا ہے، اس کے علاوہ جامع الصغیر کی ان شروحوں کا اس لئے بھی دیکھنا ضروری ہے کہ شارح نے اصل کتاب پر جو کتبیں کی ہیں اور ان کی جن خامیوں کی نشاندہی کی ہے ان سے فائدہ نہ اٹھانا یقیناً محرومی کی بات ہوگی۔ ہمارے زمانہ کے عظیم محدث علامہ محمد ناصر الدین البانی نے جامع الصغیر اور اس پر مصنف کا بعد کا اضافہ جو 'الفتح الکبیر' کے نام سے ان کی صحیح حدیثوں کو ضعیف حدیثوں سے بچانے کے لئے لکھا، ان کی یہ خطیر کاوش کئی جلدوں میں

عام تفہیم کو چھوڑتے جب ناقدین حدیث بھی اس موضوع کو ہاتھ لگاتے ہیں تو وہ بھی ڈھیل اور سہل انگاری کو راہ دینے بغیر نہیں رہتے اور بالاقوات ثواب اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ اسے سولے کوئی ای اور عدم تو بھی کے کوئی دوسرا نام نہیں دیا جاسکتا ہے۔

یہاں تک کہ علامہ ابن جوزی بھی ناقد حدیث بھی جس نے اس موضوع پر اظہار کیا اور المصلح النساہیر جیسی کتابیں لکھی ہیں لیکن یہی ابن جوزی جب وعظ و تذکرہ کے مبدان میں قدم رکھتے ہیں اور مذم اموی 'نا' کی کتاب تصنیف کرتے ہیں تو ان کے ناقدین نقل پر واعظانہ جہد غالب آجاتا ہے۔ اور وہ بڑی حد تک سہل انگاری سے کام لیتے گتے ہیں۔ یہی حال حافظ ذہبی کا ہے کہ وہ اپنی ماہظانہ تصنیف 'الکلیات' میں حدیثوں کے انتخاب کے سلسلے میں بالکل ٹھیلے نظر کرتے ہیں۔

جو لوگ تفسیر کی کتابوں سے کسی حدیث کو نقل یا بیان کرنا چاہیں ان کو سیر مشورہ ہے کہ ابن کثیر کی طوط جو مع کریں۔ اس لئے کہ یہ مفسر کے ساتھ بلند پایہ حافظ حدیث بھی ہیں، اور روایتوں کے سلسلے میں نقد و جرح کا اتنا کام کرتے ہیں۔ وہ اپنی کتاب میں جو حدیث بھی نقل کرتے ہیں اس کے سلسلے میں بالعموم یہ رائے دیدیتے کہ یہ روایت قابل اتقاد ہے اور اس میں یہ ضعف پایا جاتا ہے۔

اسی طرح تصوف کی مانند غزالی کی 'ایضاح العلوم' سے جو شخص کوئی روایت نقل یا بیان کرنا چاہتا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ حافظ عراقی نے اس کی حدیثوں کی جو تخریج کی ہے اس کی طوط جو مع کرے۔ یہ تخریج 'احیاء' کے ساتھ ہی چھپی ہوئی ہے جو شخص اصل کتاب کا مطالعہ کرنا چاہے اس کے لئے بھی اس تخریج کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے جب تک کہ شخص جو اس سے کسی حدیث کو نقل یا بیان کرنا چاہے کہ اس کے لئے تو اس کی ضرورت بہت زیادہ ملتی ہے

اسی طرح حدیث کی ایک دوسری نوعیت کی کتابیں ہیں جن کا موضوع وہ شہادت اور کھلی ہوئی احادیث ہیں جو ہر شخص کی زبان زد ہیں، ان میں اس بات کی تفصیل ہوتی ہے کہ حدیث کس امام کی تخریج کردہ ہے، نیز یہ کہ وہ صحیح ہے یا 'حسن' یا کہیں 'ضعیف' اور 'موضوع' تو نہیں ہے۔ اس نوع کی کتابوں میں حافظ سخاوی کی 'المقاصد الخمد'، سرفہرست ہے یہی موضوع ابن دینہ شیبانی کی تیسرے الطیب من النجیث فیما یرو علی السنۃ الناس من الحدیث، اور عجلونی کی کشف الخفا و مزیل الالباس، فیما اشتہر من الحدیث علی السنۃ الناس، کا بھی ہے، جیسا کہ ان کے ناموں ہی سے ظاہر ہے۔ البتہ موضوعات زیادہ جامع اور موضوع پر حاوی ہے۔ اس کی ترتیب حروف تہجی کے اعتبار سے ہے۔

ان کے علاوہ کتابوں کا ایک اور سلسلہ ہے جس سے حدیث کا کوئی طالب علم بے نیاز نہیں رہ سکتا۔ ہمارے مواد کتب 'موضوعات' سے ہے۔ جن میں بے سرو پا اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طوط منسوب من گھڑت حدیثوں کا پردہ چاک کیا گیا ہے۔ علامہ ابن جزیری کی 'الموضوعات'، اس سلسلے میں سرفہرست ہے۔ اسی طرح علامہ سیوطی کی 'الکلی الاصول فی الاحادیث الموضوعات' نیز انہی کی 'تذریع النخاس' من اکاذیب القصاص؛ علامہ ابن قیم کی 'المنار للنیف فی الصحیح والضعیف'، ملا علی قاری کی 'الموضوعات الکبریٰ'، نیز انہی کی 'الموضوعات الصغریٰ' جس کا دوسرا نام 'الاصول فی معرفۃ الموضوع' بھی ہے۔ ابن عراق کی 'تشریح الترمذی' المعروف من الاحادیث الشنیعہ الموضوعات، شوکانی کی 'القول المبحر فی الاحادیث الموضوعات'، علامہ عسکری المعروف کی 'الاسرار المرفوعہ' اور محدث نصر

مطبوعہ صورت ہیں ہمارے سامنے موجود ہے ٹیٹھ کوئی شک نہیں کہ موضوع نے اس کام کا حق ادا کر کے فہرست حدیث کا عظیم کام انجام دیا ہے جس سے واقعہ یہ کہ حدیث کا کوئی طالب علم بے نیاز نہیں ہو سکتا۔

اس کے علاوہ حدیث کی ایک دوسرے طرز کی کتابیں ہیں جن سے بھی بہر حال استفادہ کیا جانا چاہئے۔ یہ اپنے فن کی بعض شہور کتابوں کی احادیث کی تخریج ہیں جن کے مصنفین نے اپنی روایت کردہ حدیثوں کی تخریج کا اہتمام خود نہیں کیا ہے۔ مثال کے طور پر تفسیر کی شہور کتاب الکشاف کی حدیثوں کی تخریج حافظ ابن حجر کی طوط سے، تصوف کی خاتمہ ایما الملوام کی روایت کردہ حدیث کی تخریج حافظ عراقی کی طوط سے یا کتب قد شام و ہادیہ کی احادیث کی تخریج حافظ زلیعی کی طوط سے، یا اسی طرح 'الاقتیاریہ' حدیثوں کی تخریج جو علامہ محمد قاسم کی کاوش کا نتیجہ ہے، یا مثلاً الراثی الکبیر کی حدیث پر نقد و حفاظت ابن حجر کی طوط جس کا نام 'مفہم الخیر' معروف ہے۔

لے غالباً اس سے مصنف کا اشارہ علامہ موضوع کی 'سلسلۃ الاحادیث الصیحۃ' اور سلسلۃ الاحادیث الصیحۃ کی طوط ہے، جبے است کے ہر طبقے میں انھوں نے جمع کیا گیا ہے اور جن سے اس میں شک نہیں کہ اسلامیات کے میدان کا ایک بہت بڑا ضابطہ ہوا ہے۔ (مترجم)

لے حافظ ابن حجر کی 'الدراہ فی تخریج احادیث الہدایہ' بھی ہادیہ کی احادیث کی تخریج میں ہے۔ جو چار جلدوں میں ہادیہ کے ساتھی ملہوئے ہے۔ زلیعی کی تخریج کا نام 'نصب الادیۃ لاحادیث الہدایہ' ہے۔ (مترجم)

لے 'مفہم الخیر' الجہد فی تخریج احادیث السنۃ الفی الکبیر کا یا ٹیٹھ سید عبد اللہ ہاشم ہانی مدنی کی تصحیح و تطبیق کے ساتھ اب سامنے ہے۔ (مترجم)



محمد ناصر الدین البانی کی 'الاحادیث الضعیفہ والموضوعة' اثر بانی الائمہ بخیرہ  
بھی اسی موضوع سے متعلق ہیں۔ حدیث کے ہر طالب علم کے لئے ان کا مطالعہ  
الزس ضروری ہے۔

## فقہ اسلامی سے مناسبت

دامی کے لئے کسی حد تک فقہی ثقافت سے بھی واقفیت بہم پہنچانی ضروری ہے۔  
جہاں دلت و مسالمت اسی طرح زندگی کے عام امور و آداب کے سلسلے میں اسے شریعت  
کے موٹے موٹے مسائل سے بہر حال واقف ہونا چاہئے اور جن کی واقفیت نہ ہو یا وہ مختصر  
نہ ہوں تو اس کے اندر اس کی صلاحیت ہونی چاہئے کہ ان کے مواقع اور اسکا فی مآخذ  
(مطالع) کی طرف رجوع کر کے متعلقہ احکام کو معلوم کر سکے۔ دامی کے لئے چیز خالص پہلوؤں  
سے اہمیت کی حامل ہے۔ پہلی چیز تو یہی کہ اس کے بغیر وہ حلال و حرام اسی طرح عبادات اور  
خاندان و غیرہ سے متعلق امور و مسائل کے سلسلے میں سوالات کرنے والوں کو متعین جو اس  
دینے سے قاصر رہے گا۔ جبکہ یہ وہ مسائل ہیں جن کے سلسلے میں اکثر و بیشتر لوگوں کو سوال  
کرنے کی ضرورت پیش آتی رہتی ہے۔ فطری طور پر ان کے تئیں شریعت کے فیصلے کو معلوم  
کے لئے وہ انہی الابواب و محبت کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اب اس پہلو سے جس کی تیاری  
نہ ہو گی اس کے لئے خاموشی کے سوا چارہ نہ ہو گا یا پھر وہ کچھ نکلنے کی راہ تلاش کرے گا۔ یہ چیز  
اس کی شخصیت کے ذریعہ کو کھلائے بغیر نہ رہے گی اور اس کا ذرا بد اثر دون بندن سکون چاہئے گا۔





دلائل ہوں ساتھ ہی انھیں بھی بیان کرنا چاہئے اور اگر مسئلہ مخصوص نہ ہو تو شریعت کے جو دوسرے مآخذ میں مثلاً جماع، تجانس، استصلاح اور امتحان وغیرہ ان میں سے جس کے تحت وہ حکم آتا ہو اس کی وضاحت کر دے۔ اس لئے فقہ کی تعریف ہی یہ ہے کہ وہ احکام شریعہ کو ان کے تفصیل دلائل کے ساتھ جاننے کا نام ہے جس میں دلیل بیان کے بغیر صحت مستدیان کوئی نہ ہو کہ فقہ میں کہا جائے گا۔ یہ حقیقت اس پر متنازع ہے کہ سری مسئلہ کی وضاحت یا کوئی فتویٰ بیان کرنے کے ساتھ اگر اس کے دلائل بھی بیان کر دیتے ہیں تو اس میں چارچاند لگ جاتے ہیں۔ دلیلی کی یہ ضرورت احکامی حدیثوں کے مجموعوں اور ان کی شروح سے پہلے ہی ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر ابن قیمی العینی 'الاحکام' شوکانی کی 'نسب الاطلاق' امام صفائی کی 'سبل السلام' اور فاضل صمدی حقیق خاں کی 'المروضۃ الندریہ' علامہ ابن قیمیہ اور ان کے شاگرد ابن قیم وغیرہ کی کتابیں ان کے علاوہ میں شریعت کا کوئی بھی طالب علم ان سے بیزار نہیں ہو سکتا ہے۔ اسی ذیل میں فقہ کی وہ کتابیں بھی آتی ہیں جن میں اپنے مسلک کے علاوہ دیگر ائمہ کے دلائل کا جائزہ، ایک دوسرے کی آپس میں ترجیح اور ان پر نقد و تبصرہ کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر ابن قدامہ مغربی کی 'المغنی' امام نووی شافعی کی 'المجموع' ابن عبد اللہ مالکی کی 'الاستبصار' اور ابن حزم طائری کی 'المحلی اور

المروضۃ الخیر' وغیرہ

۲۔ دلی اگر عقد ہے اور کسی ایک فقہی مسلک کی پیروی کرنے والا ہے تو بھی یہ چیز اس کے لئے اس سے نافع نہ ہونی چاہئے کہ وہ اپنے مسلک کے دلائل معلوم کرنے کی کوشش کرے۔ ایسا کر کے اس کے اپنے اطمینان قلب ہی میں اضافہ ہو گا۔ دوسری بات یہ کہ اسے تقلید جامد کی راہ نہیں اپنانی چاہئے۔ بلکہ اگر وہ کچھ مسائل کے سلسلے میں یہ

میں مسئلہ کے اجتہادی پہلو کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس پر ٹیکہ کرنے سے منع فرمایا، اسی طرح ہر دلی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اہم پر اہم ترکہ و ترخیص دے اور کلیات کو جزئیات اور تفصیلات کو فوائد کے مقابلے میں مقدم رکھے۔ (ظاہر ہے کہ یہ بات اس کے اندر احکام شریعت کی گہری واقفیت ہی سے پیدا ہو سکتی ہے۔)

تیسری بات یہ کہ اس کے بعد ہی وہ اس پوزیشن میں ہو گا کہ لوگوں کو اسلامی تعلیمات پر عمل پیرا ہونے کے سلسلے میں بند و نہاد سے نوازنے کے ساتھ ان کے سامنے ان سے متعلق موئے موئے مسائل کی بروقت وضاحت کر سکے۔ چنانچہ اس صورت میں جب وہ ان کے سامنے نزکوۃ، روزہ، حج یا اس طرح کے کسی بھی دوسرے مسئلے کے سلسلے میں گفتگو کرے گا تو اس کی گفتگو صحت و تنقیح و تفسیر تک محدود نہ ہوگی کہ وہ ان کے فضائل اور ان سے کوئی ایسی پر وجہ عیدیں ہیں ان کے بیان پر اکتفا کرے، بلکہ ساتھ ہی اس کی خواہش ہوگی کہ اپنے سننے والے یا اگر وہ کوئی پیر کھڑا ہے تو اپنے پڑھنے والے کو ان سے متعلق اہم مسائل سے واقف کرانا چاہئے۔ بالکل اچکے پچکے انداز میں اس طور پر کہ انھیں کوئی بوجھ محسوس نہ ہو۔ اس طرح ان مسائل کے سلسلے میں لوگ بالکل دن کے اجالے میں ہوں گے اور انک سے شفقت اٹھائے بغیر انھیں ان سے متعلق شریعت کے احکام کی واقفیت کم بہختی رہے گی۔ کامیاب دلی وہی ہے جو لوگوں کو بند و نہاد سے نوازے تو دوسری طرف انھیں احکام شریعت سے بھی آگاہ کرنا چاہئے، اور ان کے درمیان توازن کو پوری طرح برقرار رکھے۔ اس طور پر کہ اس کی بند و نہاد نصیحت فقہانیت پر غالب نہ آئے اور فقہانیت پندر نصیحت کا خون نہ کر سکے۔ اس مقام پر ہم دلی کی توجہ چند امور کی طرف مبذول کرنی چاہتے ہیں۔

۱۔ پہلی چیز تو یہ کہ وہ جو حکم بھی بیان کرے چاہئے کہ کتاب و سنت سے اس کے جو



خاص طور پر ان لوگوں کے مسائل سے جن کے درمیان وہ اپنے فرائض انجام دے رہا ہے۔ مثال کے طور پر وہ انکی مسلک کا پیرو ہے لیکن وہ جس ماحول میں رہ رہا ہے وہ مذہبی مسلک کے ماننے والوں کا ہے۔ اسی طرح مثلاً وہ مذہبی یا شافعی مسلک کا پیرو ہے لیکن وہ جس ماحول میں ہے وہ حنفی مسلک کے ماننے والوں کا ہے۔ اس کے برعکس صورت تو اسے چاہئے کہ وہ خاص خاص اور اہم مسائل جن میں اس کا عام باشندگان شہر سے اختلاف ہے ان سے وہ اپنی طرح واقف ہو تاکہ ایسا نہ ہو کہ وہ لوگوں کو اپنے مسلک کے مطابق کسی صورت پر عمل کرتے ہوئے دیکھے اور اسے اپنے مسلک سے مخالفت یا برعکس خیال کرتے ہوئے نہیں اس پر ٹوکنا شروع کر دے۔

اسے مثال سے یوں سمجھئے کہ ایک شافعی انسانک ہے جسے اب تک شافعی ماحول ہی میں رہنے کا اتفاق رہا ہے اب اگر وہ کسی ایسے ماحول میں پہنچتا ہے جہاں مالکی مسلک پر عمل ہو رہا ہو تو اسے یہ چیز بہت عجیب معلوم ہوگی کہ وہ لوگ مالکوں اہل علم و دانشاب سے طہارت کو ضروری خیال نہیں کرتے، یا مثلاً یہ کہ وہ نماز میں اپنا ہاتھ چھوڑے رہتے ہیں۔ دینی وہ بیخبر۔ تو اس طرح کی صورت حال میں اگر وہ کچھ لب کشائی کرتا ہے تو ایسا کرنا اس کے لئے اسی وقت جائز ہو گا جبکہ وہ ان کے مسلک اور اس کے دلائل سے اچھی طرح واقف ہو۔

اسی طرح کی صورت حال اس حنفی انسانک کے لئے بھی پیش آ سکتی ہے جو مثال کے طور پر کسی ایسی جگہ زکوة شہر میں رہتا ہے جہاں کے لوگ شافعی یا حنبلی مسلک کے ماننے والے ہیں۔ وہ دیکھے گا کہ لوگ زکوة میں جاتے اور اسے سکوٹا کھاتے ہوئے رشتہ پرین کرتے ہیں۔ یا یہ کہ وہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرات کرتے ہیں اور اس کے بعد کہن زور

محسوس کرتا ہے کہ اس کے اپنے مسلک کے دلائل کو پورا اور دوسرے مسلک کے دلائل قوی ہیں تو اپنے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے مسلک کو اختیار کر لینے کے سلسلے میں اس کی مقدریت کو اثر نہیں آتا چاہئے۔ تمام ائمہ مسالک جن کی امت میں پیروی کی جا رہی ہے اس مشترک خیال کے حامل ہیں کہ اگر ان کے مسلک کے برعکس کوئی صحیح حدیث ملے آجائے تو وہی ان کا مسلک ہے۔ ان تمام حضرات سے ایک ہی قول منقول ہے کہ: "اذا صح الحدیث فهو مؤید" (جب صحیح حدیث ملے آجائے تو وہی میرا مسلک ہے)۔

دامی کے لئے صرف اس دلیل کی بنا پر کہ یہ اس کا مسلک نہیں ہے کسی صحیح اور صحیح حدیث کو چھوڑنا درست نہ ہو گا۔ جیسا کہ ہم جمعہ کے بعض خطیب حضرات کو دیکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا دیریں مالیک وہ منبر پر بیٹھ چکے ہیں اور اس نے "تحفۃ السجد" کی دو کہتیں پڑھنی چاہیں تو اسے فوراً منع کرتے اور بیٹھ جانے کا حکم دیتے ہیں (ایسا وہ صورت اپنے مسلک کی پیروی میں کرتے ہیں) ورنہ یہاں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے علم کا تعلق ہے تو صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی یہ روایت موجود ہے کہ: ایک دفعہ سیکہ غطفانی جمعہ کے دن آئے اس حال میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لئے منبر پر بیٹھ چکے تھے۔ سیکہ تختہ السجد کی کہتیں پڑھنے سے پہلے ہی بیٹھ گئے۔ اس پر آپ نے ان سے پوچھا: کیا تم نے (تحفۃ السجد) دو کہتیں پڑھ لیں؟ انھوں نے جواب دیا۔ نہیں۔ آپ نے فرمایا: اچھا اٹھو اور وہ دو کہتیں پوری کرو۔ الحدیث<sup>۱</sup>

۱۳. اسی طرح دامی کے لئے بہتر ہو گا کہ اسے اپنے مسلک کے علاوہ دوسرے مسلک سے بھی واقفیت ہو۔



صَدَقَ تَقْلِيدُهُمْ وَشَرَّكَ بِهِمْ بِهَا (توبہ: ۱۱۳) یہی حال روزے کا ہے کہ قرآن اسے انسان کے لئے تقویٰ اور خوف خدا کے حصول کا زریعہ قرار دیتا ہے: ثَبِيتْ غَالِيَةً اَلْفِيَا مَ كَمَا كُنْتَ عَلَى الْاَلْبَانِ مَوْتِ تَقِيْدَكَ ذَرَاكُ مَكَرُ تَشْتَعُوْنَ (دیعہ: ۱۸۸۳) اسی طرح حج کو قرآن کھلے لفظوں میں ہر جہتی فائدہ کے حصول کا ذریعہ بتاتا ہے:

لِيَشْفَكَ ذَا مَنَافِعَ لِمُحَمَّدٍ ذِي مَنَافِعَ مَا تَاَكْرَهُ اَنَ يَ لَئِيْهِ جِيْ فَوَا كَرِهِيْ اَوَّلَا شَرَّ اَسْمَاءَ اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْتُوْلُوْا مَسَاجِدَ (تج: ۱۸۰) کائنات پر عین شین و دلون میں!

پس عبادات جو خاص تقصدی امور ہیں، جب ان کے سلسلے میں قرآن ان کے اسرار و حکم اور ان سے حاصل ہونے والے فائدہ کی نشان دہی ضروری خیال کرتا ہے تو اندازہ کیا جاسکتا ہے زندگی کے دوسرے معاملات و مسائل میں یہ پیرکس و دوسرے مطلوب نہ ہوگی؟ اس چیز کی ضرورت جیسا کہ ظاہر ہے، یوں تو ہر زمانے کے لئے ہے، لیکن موجودہ زمانے میں خاص طور پر اس کا زیادہ خیال رکھنے اور اتمام کرنے کی ضرورت ہے۔ اس لئے کہ شرطیں یہی ہی ہوگی ہیں کہ اگر ان سے سیدھے سادے انداز میں احکام کی پیروی کے لئے کہا جائے تو بات ذرا ان کی سمجھ میں کم ہی آتی ہے، انھیں اطینان کی وقت ہوتا ہے جبکہ ان کے سامنے ان کے اسرار و حکم اور ان کے پیچھے کارفرما کھتوں اور مصالحتوں کی بھی اچھی طرح وضاحت کر دی جائے۔ بہا کہ یہ وہ چھین زمانے کے اس روحان کو سمجھنے اور مطالب سے گفتگو کرنے کوئے اس کے تقاضوں کی رعایت ملحوظ رکھنے کی توفیق نصیب ہو۔

احتیاط طلب امور البتہ اس سلسلے میں بعض احتیاط طلب باتیں ہیں، جن کا سبب یہ کہنا ضروری ہے، دین کا کام کرنے والے بہت سے لوگ بن کی رعایت ملحوظ

سے کہتے ہیں یا مثلاً کہ وہ امام کے دونوں طرف سلام پھیر لینے کے بعد خود سلام پھیرے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اب اگر اس کے علم میں یہ بات نہ ہوئی کہ یہ لوگوں کا مسلک ہے جس کے مطابق وہ عمل کر رہے ہیں تو وہ جھٹ اسے اپنے خیال کے مطابق منکر تصور کرتے ہوئے اس پر کوئی شروع کر دے گا۔

اس مقام پر ہر داعی کو ہر اشدہ ہے کہ اسے کم از کم فہم کی ایک کتاب ایسی ضرور پڑھ لینی چاہیے جس میں معروف فقہی مسالک سے تقابلی طرز پر بحث کی گئی ہو۔ ابن رشدی، ہدایت الہدند و ہدایت المقصد اس مقصد کے لئے بہترین کتاب ہے۔

۴۔ اسی طرح داعی کو چاہیے کہ قرآن و سنت میں احکام کی جو عین بیان کی گئی ہیں وہ خود بھی ان کو نمایاں کرنے کی کوشش کرے۔ وہ لوگوں کو بتائے کہ ان میں سے ہر حکم میں کیا حکمتیں پوشیدہ ہیں اور انسانی اور انسانی زندگی پر اس کے کیا اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ اور اسے اسلام کے عام فلسفہ حیات، سے مراد یہ کہ کرنے کی کوشش کرے۔ اس طرح غلطی کے لئے اس کی بات بنیاد سے زیادہ قابل قبول بن سکے گی۔

عام احکام کا کیا ذکر قرآن و عبادات کے فوائد اور ان کے پیچھے کارفرما کھتوں کے بیان کا بھی پورا اہتمام کرتا ہے۔ جبکہ ان کا معاملہ خاص تقصدی ہے کہ اسرار و عل سے بحث و کریم کے بغیر صرف خدا کا حکم تصور کرتے ہوئے ان کی پیروی مقصود ہے۔ چنانچہ قرآن ان کا حکم دیتا ہے تو ساتھ ہی اس کی حکمت بھی بیان کر دیتا ہے کہ انسانی کو، برائی اور سبب حیاتی کی باتوں سے روکی ہے: فَارْجِعْ اَصْلُوْكَ اِلَآ اِلَاصْلُوْكَ مَّعْلٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ (حکمت: ۱۲۵) اسی طرح کوثر کے بیان میں وہ اس کی رعایت واضح کر دیتا ہے کہ اس سے انسان کو پاکیزگی نصیب ہوتی اور اس کے باطن کا تزکیہ ہے: فَتُخَذُّ مِنْ اَمْتٍ اِلٰہِیْہِ





ترک کرے جو بہت آسانی کے ساتھ خصوصاً دوزخ میں کسٹ جائیں کسی حکم کی علت اسے وہ بیان کر لی جائے جو انتہائی مضبوط اور محکم ہوا اور اس میں کسی قسم کا جھول نہ ہو۔ اور تمام حالات میں اس کا یکساں انطباق عمل میں آئے۔ اسی صورت میں اسے واقعی معنوں میں عملی دوسلیں کا نام دیا جائے گا۔ اور کسی شخص کے لئے اس پر زبان طعن و مذاکرے کا موقع نہ رہے گا۔

بقیہ صورتوں میں دانا کی کوصاحت کہہ دینا چاہئے کہ اللہ نے جس چیز کو طلال قرار دیا ہے وہ پاک (طیب) ہے اور جس چیز کو حرام بتایا ہے وہ ناپاک (غبیث) ہے۔ اس کا کوئی بھی فیصلہ حکمت و مصلحت سے فانی نہیں۔ انسان اس حکمت و مصلحت سے واقف بھی ہو سکتا ہے اور بہت سی صورتیں ایسی بھی ہو سکتی ہیں کہ اسے ان کا کچھ تیر نہ چلے۔ لیکن اس تیر نہ چلنے کا یہ مطلب نہیں کہ فساد و فحاشی وہ حکم حکمت و مصلحت سے فانی ہے۔ انسان کی کیا مجال ہے جو وہ اندر کی قانون سازی اور مخلوقات میں جاری اس کی حکمتوں اور مصلحتوں کا احاطہ کر سکے؛

ذکورہ مسئلے کے سلسلے میں ایک بات اور بخ کر دے گی ہے اور وہ یہ کہ نزول قرآن کے آج چودہ سو سال بعد چیز و دریافت ہوئی ہے کہ سور کے گوشت میں خطرناک جرثومے پائے جاتے ہیں جبکہ جس وقت قرآن نازل ہوا تھا لوگوں کو اس کا کچھ تیر نہ تھا، اور سور کے نجس اور ناپاک ہونے کا اس کا فیصلہ اسی وقت کا ہے۔ کچھ آج کا نہیں۔ مستقبل میں اس میں اس کے سلسلے میں اور بھی بہت سی دریافتیں کر سکتی ہے۔ تو کیا ان سب کے اٹھا ہونے تک قرآن کا یہ فیصلہ موقوف رہے گا؟

یہ جو اللہ تعالیٰ نے احکام شریعت کی بہت سی حکمتوں اور مصلحتوں کو بندوں کی نگاہوں سے اوجھل رکھا ہے تو اس کی ایک حکمت بالکل نمایاں ہے۔ تاکہ انسان کی آزمائش کا مقصد پورا ہوا اور یہ حقیقت نمایاں ہو جائے کہ کون ہے جو کسی تحفظ کے بغیر فحاشی کی بندگی کرنے

جوان کی ہر طرح کی ضروریات کا اہتمام کرتے ہیں۔ پس سور کی حرمیت کی یہ علت کردہ گندی چیز یہ کھاتا ہے اس صورت کے لئے یہ چیز کس طرح کام دے سکتی ہے؟

اسی طرح اگر مثال کے طور پر ایک شخص یہ کہتا ہے کہ سور کے گوشت کی حرمیت اس لئے ہے کہ اس کے کھانے سے آدمی کے اندر بے غیرتی پیدا ہوتی ہے اور اس کا جیسا کا مادہ کم سے کم تر ہوتا جاتا ہے۔ جیسا کہ یورپ میں جیسا تینوں کے یہاں اس حقیقت کا مشاہدہ بامانی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ بات اس سے کٹ جاتی ہے کہ اس صورت کے پیرا کر نے میں سور کے گوشت سے زیادہ وہاں کے مخصوص ماحول اور ناقص تربیت کا دخل ہے۔ اگر صورت سور کا گوشت کھانا اس کا سبب ہوتا تو سور اور دوسرے شہابی مالک میں بھی جیسا ہی قوم آباد ہے۔ راد سور کا استعمال گنتی ہے لیکن یہاں اس کی بے عزتی اور جذبہ جیسا کی کی وہ صورت نہیں ہے جو یورپ میں ہے۔

اس کے برعکس مغربی ممالک میں جو بیہودہ آبادیہ نواب و بزرگس کے کہ سور ان کے یہاں حرام ہے اور وہ اس کا شدت سے اہتمام بھی کرتے ہیں لیکن جہاں تک غیرت اور جذبہ جیسا کا سوال ہے تو جو حال ان کے ہوٹوں جیسا یوں کا ہے۔ ان کا معاملہ بھی ان سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے۔

اس کی ایک دوسری علت یہ بیان کی جاسکتی ہے کہ اس کے جسم کے اندر ایسے پیرے پائے جاتے ہیں جو انسانی صحت کے لئے غیر معمولی طور پر برصورت رساں ہیں اس کے جواب میں کوئی بھی شخص کہہ سکتا ہے کہ اس طرح کے کیڑے تو کائنات اور کھیتوں وغیرہ کے گوشت میں بھی پائے جاتے ہیں جبکہ شریعت نے ان کے کھانے کو حلال قرار دیا ہے۔

ہے اور اس طرح کے مسائل میں ایسی کمزور اور پتھر چھٹی عین بیان



پس را کی کو چاہئے کہ شریعت کے کسی حکم کی حکمت و مصلحت بیان کرتے ہوئے اس پہلو کو لازمہ نظر رکھئے۔ کسی حکم کی مصلحت و مصلحت کا بیان وہ اسی وقت کرے جب اس کے پاس کہنے کے لئے انتہائی حکم اور ذرات دار بات موجود ہو۔ جس میں کسی عزائم کی کمی قسم کا جھول نہ ہو۔ اس کے دلالی ایسے حکم ہوں کہ مخاطب کے لئے انھیں تسلیم بغیر حیارہ نہ رہے۔ ورنہ اس پر نہ جانے کہ کس کس سے اعتراضات کی بوجھاڑ ہوگی اور وہ لاکھ چاہئے گا۔ ایسے کو ان سے بچانے میں کامیاب نہ ہو سکے گا۔ ایک دوسری مثال ہے یہ حقیقت واضح ہو جائے گی)۔

ایک دائمی زمانہ کی برائی پر گفتگو کے لئے کھڑا ہوتا ہے۔ اسلام کی نظریں یہ جتنا بڑا جرم ہے اور اس نے جن متعدد اسباب کے پیش نظر اس کی ممانعت کی ہے اس سے پیش واقف ہے لیکن وہ اس کی حرمت کی مصلحت صرف یہ بیان کرنا کہ یہ غیر مختصر اختلاط نسب کو روکنے کے لئے ہے۔

اس کے جواب میں دوسرا نوڈ یہ کہہ سکتا ہے کہ: تو کچھ حاملہ عورت کے لئے زمانہ کے الزامات میں کوئی قباحت نہ ہونی چاہئے اسی طرح بالغہ عورت اور وہ غریب جو بائیس سال اور یہ استقامت کرنی ہو ان کے لئے بھی اس فعل بد کے الزامات میں کوئی عکاس نہ ہونی چاہئے۔ اس لئے ان میں سے کسی کے لئے بھی حاملہ ہونے اور صاحب اولاد بننے کا خطرہ نہیں ہے۔ جس کی بنا پر اختلاط نسب کے مسئلہ کے سر اٹھانے کا اندیشہ ہو۔

اسی طرح وہ عورت جو بچہ شہر ہے، خواہ اس وجہ سے کہ وہ شادی شدہ ہوا اور اس کا شوہر فوت ہو چکا ہو یا یہ کہ وہ کنواری ہوا اور ابھی اس کی شادی ہی نہ ہوئی ہو، وہ تنہا ایک شخص کو اپنا نشانہ بنا سکتی ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو وہ ہمبستی کا موقع

والا اس کے اور اس کے بنائے ہوئے احکام کی پیروی کرنے والا ہے۔ اس صورت میں یہ بات نکھر کر سامنے آجائے گی کہ کون اپنے رب کا مطیع فرمان ہے اور کس نے اپنی نگاہ عقل خطا کار کے حوالہ کر دی ہے۔ دراصل یہ وہ مقام ہے جہاں سے ایک ہونچل ایک غیر مؤمن کی راہ بالکل الگ ہو جاتی ہے۔

مؤمن کا معاملہ تو یہ ہے کہ جب اسے معلوم ہو گیا کہ اللہ نے اس چیز کا حکم دیا ہے اور اس کام کے کرنے سے منع کیا ہے تو فوراً اس کی زبان پر یہ کلمات جاری ہو جاتے ہیں۔  
 ﴿يُحْيِيكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ۚ فَاذْكُرُوا اللَّهَ الَّذِي تَدْعُونَ﴾  
 (بقرہ - ۵۵)

قطع نظر اس کے اس کی حکمت اس کی سمجھ میں آتی ہے یا نہیں۔ اور اس کی مصلحت کا پتہ اسے لگ پاتا ہے یا نہیں۔ اسے تو بس اس بات پر اطمینان ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے تو یہ چیز فائدہ سے خالی نہیں ہو سکتی، اور جب اس نے کسی چیز سے منع کیا ہے تو یقیناً اس کے اندر مصرت کو کوئی نہ کوئی پہلو ضرور ہوگا۔ ورنہ اگر وہ اپنا ہمارے اسے بنا کر وہ صرف اسی حکم کے آگے تسلیم کرے گا جس کی حکمت و مصلحت پوری طرح اس کی سمجھ میں آگئی ہو تو پھر تو وہ اپنی سمجھ کا بندہ ہوگا۔ بندگی رب کا اس کا دعویٰ صحیح نہ ہوگا۔

ابنہ جس کے اندر ایمان نہیں اس کے لئے یہ چیز کچھ مشکل نہیں اس کے سامنے شریعت کا کوئی حکم رکھا جائے اور وہ اس کا مصافحہ نہ کر دے۔ اس لئے اس نے بندگی رب اور رسول کی اطاعت کا قلاوہ اپنی گروں میں ڈالا ہی نہیں۔ ایسا شخص تو رسول خدا کے بالقابل کھلا ہوتا ہے اس کے لئے اس کے احکام کو ماننے کا سوال پیدا ہوتا ہے؟

اگرچہ عام طور پر پیشہ سے اسی صورت کا زیادہ چلن رہا ہے اور آج کی نئی نئی باتوں میں بھی اس کا رواج کم نہیں ہے۔ اور وہ یہ کہ ایک غریب اور کمزور انسان جسے اپنے اپنے خاندان کے سلسلے میں کوئی سخت ضرورت پیش آتی ہے، اسے پورا کرنے کے لئے اس کے پاس اس کے سوا چارہ نہیں رہتا کہ وہ کہیں سے قرض لے لے اور ادا کرے کہ اپنا کام چلائے۔ اس طرح کے مواقع پر عام طور پر رافقی کو بے رحم سا ہو کر کاروبار کا ٹھکانا بڑتا ہے جو ظاہر ہے اسی شرط پر اسے قرض دے سکتا ہے کہ وہ سود کی ایک اچھی شرح کے ساتھ اس کا قرض اسے واپس کرے گا۔ جسے وہ پیشگی حکم لیتا ہے اور جس کا باقاعدہ ریکارڈ اس کے پاس محفوظ ہوتا ہے۔

ظاہر ہے یہ سود کی ایک بہت مخصوص صورت ہے۔ دوسری بہت سی صورتیں ایسی ہو سکتی ہیں جہاں معاملے کی نوعیت یہ نہیں ہوتی ہے۔ آج بہت سے لوگ بینکوں اور اسی طرح کے دوسرے اداروں سے بڑے بڑے قرضے لیتے ہیں۔ یہ بالعموم سرمایہ دار اور بڑے تاجروں کا طبقہ ہوتا ہے جو یہ قرضے اس لئے لیتا ہے تاکہ اپنی تجارت کو بڑھائے اور زیادہ سے زیادہ دولت پیدا کرنے کی سہیل کرے۔ یہ لوگ ہزاروں بلکہ لاکھوں روپوں میں قرضے لیتے ہیں۔ اور تجارتی نقطہ نظر سے بڑی بڑی عمارتیں بناتے ہیں یا چار اندرون لکھا یا باہر سے ایسے سالانوں کی خریداری کرتے ہیں جن سے زیادہ سے زیادہ نفع کمانے کی توقع ہو۔

اسی طرح محدود آمدنی والے لوگوں میں سے بہت سے لوگ اپنے اخراجات سے کچھ رقم بچا کر بینکوں میں جمع کرتے رہتے ہیں جس پر یہ بینک ان کی اصل رقم کے ساتھ انھیں سود کی ایک تین تین شرح دیتے ہیں مثلاً پانچ فی صدی یا اس سے کم یا زیادہ وغیرہ۔

نہیں دیتی ہے۔ اب اگر اس کو اس سے محل قرار پاتا ہے تو بالکل جانا ہیچا ہوتا ہے۔ یہاں ناواقفیت کا کوئی پہلو نہیں ہے جس سے اختلاف سبب کا سوال پیدا ہوتا ہو۔ (اب سوال یہ ہے کہ کیا اس صورت میں کسی عورت کو اس کی خصوصیت دی جاسکتی ہے؟)

پس لوگوں کے سامنے اس طرح کی حکمتیں بیان کرنے سے سخت پرہیز کی ضرورت ہے۔ لوگوں کے سامنے اس ذیل میں کوئی بات کہی جائے تو کسی وقت جب کہ پہلے سے وہ خوب گھب گھبی ہوئی ہو اور اس کی صداقت و حقانیت پر آدمی کو پوری طرح شرح صدر حاصل ہو۔ ورنہ اسے چاہئے کہ عمومی انداز میں اجمال کے طریقے پر عمل کرنے ہوئے ان مکثوں اور مصلحتوں کی وضاحت کر دے جیسا کہ عام طور پر قرآن میں اسی انداز کو اپنایا گیا ہے۔ چنانچہ زنا کا مسئلہ جس کے سلسلے میں ابھی گفتگو چل رہی تھی قرآن اس کی حکمت و مصلحت کے تحتیں صرف اس اجمالی بیان پر اکتفا کرتا ہے:

اِنَّكَ كَانَ قَانِصَةًۢ وَّ سَاغِرَةًۢ نِّدَاً . (یہ گھٹی بے حیائی اور بہت ہی برا راستہ)

(سورہ ۳۲)

مصلح شریعت کی ناقص حرمانی کا دوسرا مظاہرہ وہ سلسلے میں دیکھنے میں آتا ہے کہ بایہ جاتا ہے کہ شریعت نے سود کو اس لئے حرام قرار دیا ہے کہ اس میں مالداروں کی طرف سے غریبوں کے اختصار کی برائی پائی جاتی ہے۔ سرمایہ دار غریب طبقے کی احتیاج کا ناجائز فائدہ اٹھا کر اس کا خون چوستا اور اس سے اپنی جو بیاں بھرتا ہے۔

لیکن حرمت سود کی یہ علت اس کی ایک مخصوص صورت پر صادق آتی ہے۔

صورت مادی فاعلا اور مذوی عقلتوں کے بیان پر اکتفاء ہے پر تیز : احکام شریعت کی حکمتوں اور مضامین کے بیان میں ایک دوسری چیزیں سے پر تیز کرنے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ آدمی ان کی صورت مادی اور فطری عقلتوں کے بیان پر اکتفاء نہ کرے بلکہ خاص طور پر بحیولت کے سلیس میں جھینچنی شائبہ نہ کرنے کا مقام حاصل ہے۔ مثال کے طور پر وضو نماز روزہ اور حج وغیرہ بہت سے لوگ جو اسلام کے موضوع پر تقریریں کرتے اور کتابیں لکھتے ہیں ان کی نظر میں وضو کی حکمت صرف صفت صفتی تھوڑی ہے۔ اسی طرح ان کے خیال میں نماز کی حکمت یہ ہے کہ اس سے جسمانی ورزش کی مشق ہم بخشتی ہے اور ایک خاص طریقے پر لکھنے بیٹھنے سے آدمی کے اندر نظم و ضبط اور ذہن نشین کا مادہ پیدا ہوتا ہے۔ روزہ ان کی نظر میں اس سے فرض کیلک ہے تاکہ سال کے اندر وعدہ کو ایک ہمیشہ قائم کرنے کا موقع مل جائے۔ اسی طرح ان کے نزدیک حج ایک طرح کا تاجر باقی سفر ہے جس کی بدولت آدمی کے اندر زندگی کے سفر میں مشقتوں اور دشواریوں کو انگیر کر کے صلاحت پیدا ہوتی ہے۔ ان لوگوں کو کچھ پتہ نہیں کہ دینی شائری اس طرح کی حکمتیں بیان کر کے تنقید و تعرض کے لئے یہ ایک ایسا دروازہ کھول رہے ہیں جو کبھی بند ہونے کا نام نہیں لے گا۔

ایک شخص بہت آسانی سے کہہ سکتا ہے کہ میں وضو کے بغیر بھی صفائی تھوڑی کر کا اہتمام کر سکتا ہوں۔ دوسرا کہے گا کہ میں نماز کے بغیر بھی اپنے جسم کو عفت اور ورزش کا مادی بنا سکتا ہوں۔ اس کا تو ہر جگہ انتظام موجود ہے۔ بالاضابطہ اس کی تعلیم دی جاتی ہے اور ماہرین فن اس کی گلائی کا فرض انجام دیتے ہیں۔ ایک تیسرا شخص بولے گا کہ میں نوروزہ کے بغیر بھی اپنے معدے کو آرام دے سکتا ہوں۔ بلاوجہ تھکا لگے گا کہ تجر باقی سفر میں حج کے بغیر بھی

تقدیر صفت<sup>۱۹۶</sup> سے لگے، خاص طور پر باوجود شرف کے سیاسی میں اس کا مصلحتاً ضرور کرنا چاہئے (مترجم)

اس صورت میں سو کو کھلانے والا ایک غریب اور کمزور آدمی ہے اور زور دینے والا دوسرے نفقوں میں سو کو کھلانے والا بینک ہے جس کے پاس پیسے کی کمی نہیں ہے۔ اس کی مالی پوزیشن انتہائی مستحکم ہے اور وہ روزانہ لاکھوں کر ڈروں کا سامنا کرتا ہے۔

اس صورت حال کو دیکھ کر نہارے زانے کے بہت سے نام نہاد فقہاء نے حرمت سو کو داس صورت کے ساتھ مخصوص قرار دیا جس کا ذکر اوپر کی گئی اس لئے کہ ان کے خیال کے مطابق حرمت سو کو مذکورہ حکمت و مصلحت کی کافورانی اسی دائرے کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ لوگ صاف نفقوں میں کہتے ہیں کہ موجودہ دور میں بینک سے ملنے والے فائدہ دفعہ مذکورہ گاہ پر سو روپا کا اطلاق نہیں ہوتا جسے شریعت نے حرام قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ یہاں تو غریب طبقہ مالدار طبقے یعنی مالکان بینک سے فائدہ اٹھاتا ہے جب کہ حرمت بڑا اس صورت کے لئے ہے جس میں مالدار غریب کا خون چوستا ہے۔<sup>(۱)</sup> معلوم ہوا کہ حرمت سو کو مذکورہ علت کافی و شافی نہیں۔ اس کی دوسری علت تلاش کرنے اور مسئلہ کی نئے سرے سے توجیہ کرنے کی ضرورت ہے۔ یہاں اس کی تفصیل کا موقع نہیں۔ اس موضوع سے متعلق کتابوں میں اس پر سیر حاصل نہیں ہو جو ذہنی تفصیل کے طالب ان کی طوط رجوع کریں گے۔

۱۔ مثال کے طور پر ناظر ہوں ڈاکٹر محمد عبداللہ دانا محمد ابو زہرہ اور عبد قلیب شیبہ زنجی کی تقریریں جو اس موضوع سے متعلق ہیں۔ اسی طرح مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، ڈاکٹر عیسیٰ عہد اور ڈاکٹر محمد ابوالسعود وغیرہ کی اس موضوع سے متعلق تصنیفات جن میں اس مسئلہ پر انتہائی سیر حاصل نہیں کی گئی ہیں۔ اور اس کے علاوہ علیہ پر کھن کر دا تحقیق دی کی دھنا اس ذیل میں ڈاکٹر فضل الرحمن کنوی کی کتاب "مجتہدین سوزنا کی فتنی نقطہ نظر سے" و مکتبہ الآراء ہے۔ سوز کے لئے کی تحقیق میں (تقدیر صفت<sup>۱۹۷</sup>)







بڑا اثر پڑنے والا نہیں میں ایک متیقن مفکر میں پیتا ہوں اور اس کے سلسلے میں طیب سے برا بر مشورہ کرتا رہتا ہوں دیکھو البتہ قرآن کی بیان کردہ مذکورہ علت میں اس طرح کی کسی بہانہ بازی اور مثال متول کی گنجائش نہیں۔

اسرار اور فضول خرمی بھی ایک بہت بڑی بیماری ہے۔ معاشی زندگی پر اس کے برے اثرات کو ہر شخص محسوس کرتا ہے۔ مبین قرآن اس کی برائی کے بیان میں بھی اسے خاص شیطانی عمل قرار دے کر اس کے رد و مافیہ کو اُبھارنے کی کوشش یا وہ پند کرتا ہے فرمویا:

وَلَا تَبْتَغُوا مَالًا مِّنْهُ يَتَّبِعُ آلَ الْاٰلِهٰتِ مِمَّا رَبٌّ  
كَانُوا اَفْخَرًا الشَّيْطٰنُ، وَكَانَ  
الشَّيْطٰنُ يَرْتَابُ كَفَرًا۔ (اسرار، ۳۹، ۴۰)

دنیوی طور پر قتل و لالہ کی شاعت پر کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن قرآن اس کی وجہ یہ بیان کرتا ہے:

اِنَّ قَدْحَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيْرًا۔  
(ان کا تم کو کرنا بہت بڑی غلطی ہے۔)

(الطہ، ۳۱)

بدکاری اور دنیا کی دنیوی برائی بھی ہر گنہگار کے سامنے عیاں ہے لیکن جیسا کہ قرآن کی نظر میں اس کی شاعت اس لئے ہے کہ:

اِنَّهٗ كَانَ قٰتِلًا جَافٍ وَسِعَ النَّارُ مَا نَسَبَ۔  
یَکْفٰی ہُوْنٰی ہٰی جَانِّی اور بہت برا راستہ

(الطہ، ۳۲)

شرط بدکاری چیز کو یا شائد کون ہے جو اس کی برائی کو محسوس نہ کر سکے عوہ

پر کیاں صادق آتی ہے اور ہر روز برابر راست اس کا مخاطب بنتا ہے اس کے لئے کسی وقت اور زمانے کی تیسرے کسی خاص ماحول اور کسی خاص صورت حال کی مثال کے طور پر شراب کی ممانعت کرتے ہوئے قرآن اس کی یہ روحانی علت بیان کرتا ہے۔

فَبَسِّ نَفْسٍ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ۔  
(یہ گندم شیطانی کام ہے۔)

(نملہ، ۹۰)

آگے اس حکم کی کچھ مزید باتیں بیان کی جاتی ہیں، اور ان کے اندر بھی روحانی مصلحت ہی کا پہلو نمایاں ہے۔

اِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُفْزِعَ بَيْنَكُمْ  
اَنْفَاقًا وَّ اَلْبَغْضَاتِی الْاَعْمٰی وَّ اَلْمُبْرَدَاتِی  
وَفِیْضًا مِّنْ خَمْرٍ اَللّٰہِ وَعَنِ الْقَدٰوۃِ  
اِدُوۡسَہٗ اور غارت ہے۔

(نملہ، ۹۱)

شراب نوشی کے مضار اثرات انسان کے جسم اور اس کے ذہن و دماغ پر بھی پڑتے ہیں، اور یہ وہ حقیقت ہے جس سے ہر شخص واقف ہے لیکن آپ نے دیکھا کہ قرآن نے اس کی طوط کوئی اشارہ نہ کرتے ہوئے صورت اس کے روحانی نقصان کے پہلو کو ابھار دیا ہے کہ یہ ایک شیطانی عمل ہے جس سے انسانوں کے درمیان دشمنی اور پھوٹ پیدا ہوتی ہے، اور سب سے بڑی بات یہ کہ اس کی وجہ سے آدمی اللہ کی یاد اور غارت سے غافل ہو جاتا ہے جبکہ یہی انسان کا اصل مقصد زندگی ہے۔ مذکورہ مادی علت کے سلسلے میں تو ایک شخص کہہ سکتا تھا کہ میری ذہنی اور جسمانی صحت پر اس کا کوئی



جے، یہ بڑا گناہ ہے، یہ کلی ہوئی برائی اور برا راستہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

**اصول فقہ سے واقفیت** | دایمی کے لئے اصول فقہ سے بھی واقفیت ہونا

ضروری ہے۔ اسے فقہ اسلامی کے تآخیر کے سلسلے میں تفصیل معلومات ہونی چاہیئے۔ جن میں دو نووہ ہیں جن پر پوری امت کا اتفاق ہے۔ یعنی قرآن و سنت، دوسرے دو وہ ہیں جن پر جمہور علماء امت کا اتفاق ہے اور وہ ہیں اجماع اور قیاس۔ البتہ قیاس کی کچھ باریک صورتیں ہیں جن کے سلسلے میں فقہائے امت کا باہم اختلاف ہو گیا ہے، جنہیں کچھ لوگ تسلیم ہیں لیکن بعض دوسرے ان کا انکار کرتے ہیں، کچھ لوگ ان کے دائرے کو زیادہ وسیع قرار دیتے ہیں تو کچھ دوسرے ہیں جو انہیں نسبتاً تنگ رکھنا زیادہ مناسب خیال کرتے ہیں۔ اسی طرح فقہائے امت کا ایک گروہ ہے جو اس سلسلے میں بیچ کی راہ اپنانے کا قائل ہے۔ قیاس کی باہمی صورتوں کو استحسان، استصحاب اور استصحاب کے نام سے جانا جاتا ہے۔ اسی طرح استنباط مسائل کی بعض دوسری صورتیں بھی ہیں جن کے سلسلے میں علماء امت کا باہم اختلاف ہے۔ مثال کے طور پر ہم سے پہلے فوسوں کی شریعتوں کا جو حال قرآن و حدیث وغیرہ میں پایا جاتا ہے وہ یہ ہیں اسے حجت مانا جانے یا نہیں؟ اسی طرح اگر کسی مسئلے میں کسی صحابی سے کوئی قول مروی ہے تو اپنی حجت کے لحاظ سے دین میں اس کی کیا قیمت ہوگی؟ وغیرہ بے شمار دیگر مسائل جن کے سلسلے میں علماء امت کا باہم اختلاف ہے اور مختلف لوگ مختلف نقطہ نظر کے حامل ہیں۔

پھر اس میں یہ بحث بھی شامل ہے کہ کتاب و سنت جو جبر کی شریعت کے اصل اور بنیادی مآخذ ہیں، ان سے مسائل کی استنباط کس طرح کیا جائے گا؟ کون لوگ اس

میں پائسوں کے ذریعہ اس بننا اس کا عام رواج تھا۔ لیکن قرآن اس کی برائی کے

سلسلے میں صرف یہ کہتا ہے :

ذی کبر و جبر (۱) یہ گناہ کا کام ہے۔

یہیوں کے مال کو حرام طریقے پر کھانے کے گھناؤنے پن کا اعتراف ایک

دنیا دار کبھی کرنے کے لئے مجبور ہے۔ لیکن اس کے سلسلے میں قرآن کا بیان صرف

اس قدر ہے :

انہ کانت حقاً یاجبیدا۔ (نملہ- ۱۲) یہ بہت بڑا گناہ ہے۔

پس دین کے ادا اور نواہی کی طاقتوں اور ان کی حکمتوں اور مصلحتوں

کے بیان میں دایمی کو قرآن کے اختیار کردہ اسی انداز کو اپنانے کی ضرورت ہے خاص

طور پر اس صورت میں جبکہ اس کی گفتگو کسی مسلمان سے ہو رہی ہو۔ اسے اس کو

صرف یہ بتانے پر اکتفا کرنا چاہئے کہ اس کام کی انجام دی خدا کی خوشنودی اور اس کے

اجر و ثواب کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اور اس کام سے دور رہ کر وہی خدا کی ناراضگی

اور اس کی سزا سے بچ سکتا ہے۔ آپ نے دیکھا کہ قرآن الہی ایمان کے سامنے بار

بار صورتِ الٰہی حقیقت کا اعادہ کرتا ہے کہ یہ گناہ کا کام ہے، اس میں برائی ہے، یہ غلط

لہ گفت و سب کے یہاں اس کا نام رواج تھا۔ مثال کے طور پر دس آدمی ایک جانور کو خرید کر

فزع کرتے۔ اب دس پائے ہوئے کی پادھ لکھا سب کسی پر پادھ کسی پر اس سے بھی کم یا زیادہ اور

کوئی بالکل ہی خالی ہوتا۔ اب ہر ایک کے نام پر جو پائے آتا وہی حصہ اس کو ملتا۔ یا بالکل

خالی مل جاتا۔ اسلام نے دیکھ کر اور شرطوں کی طرح اس شرط بد کے کو بھی حرام قرار دیا۔

بحوالہ موضح القرآن - (مترجم)

کی کچھ حد تک تفصیل آادی کے پیش نظر ہو۔ دین کے دائمی کو اس پر پہلو سے بھی اپنے کو تیار کرنا ضروری ہے۔ اس کے بعد ہی اسے اس کا تفصیلی علم حاصل ہو سکے گا کہ مشاعت و مکاتب فقہ کے حالات میں جو چیزیں آئے اور بعد میں ان میں کیا تبدیلیاں رونما ہوئیں اور ان پر کیا احوال طاری ہوئے۔ امت میں کس وقت تک اجتہاد اور قرآن و سنت سے براہ راست مسائل کے استنباط کا رجحان رہا، اور کس وقت سے اوکرن حالات میں اس کے اندر تقلید کا دھڑکن قبول عام حاصل ہوا۔ اس مقصد کے شیخ محمد فضری کی 'تاریخ التشریع الاسلامی' اور محمد حسین غلوف کی 'مطالعہ تاریخ التشریع الاسلامی' کا مطالعہ کر لینا کافی رہے گا۔

علم المقدمات کی واقفیت | لیکن اس سے ہولنا یہ مقصد نہیں کہ آدمی تو حید

باری کے موضوع پر لکھی گئی متاخرین کی منظوم کتابوں اور ان کی شرح مثلاً 'الجوہر' اور 'الجریہ' وغیرہ کے مطالعہ میں اپنا وقت ضائع کرے۔ اسی طرح اس مقصد کے لئے ہم عقائد نفسی اور اس کی شروعات و وراثی کے مطالعہ کو بھی ضروری خیال نہیں کرتے۔ اور نہ تو ہم اس فن کی مطولات کے مطالعہ کی سفارش کریں گے جن میں عقائد سے زیادہ فلسفیانہ مباحث بھرے پڑے ہیں مثلاً 'شرح فقہ احمد' اور 'شرح موافقت' وغیرہ۔ اس لیے کہ ان کتابوں کا جو انداز ہے اور ان میں جس طرح کی بحثیں کی گئی

ہے اس کا اردو ترجمہ مولانا عبد السلام ندوی کے قلم سے 'تاریخ فقہ اسلامی' کے نام سے بہت پہلے دارالصفین اعظم گلٹھ سے شائع ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ اس موضوع پر مولانا محمد تقی مینو، مظلہ کی تصنیف 'فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر' کے ایک سے دو ایڈیشن بندرستان و پاکستان سے شائع ہو چکے ہیں۔ (مترجم)

کے اہل نظر پائیں گے اور کوکن کے لوگوں کے لیے جیڑ بطور ایک ذمہ داری کے مایہ ہوگی، کس طرح کے لوگوں کے لئے تقلید ضروری ہے اور کوکن وہ لوگ ہیں جن کے لئے بجائے تقلید کے اجتہاد کی راہ اپنانا زیادہ مناسب ہوگا؟ وغیرہ وغیرہ۔ بہر حال یہ باتیں تو ہم نے اشارۃً کہہ دیں ورنہ ان مسائل کی ایک لمبی فہرست ہے جن کے سلسلے میں علماء کی رائیں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ دائمی کے اندر یہ صلاحیت ہونی چاہئے کہ وہ یہ فیصلہ کر سکے کہ ان میں کونسی راے رائج ہے کونسی موجود؛ تاکہ وہ رائج مسلک کو اختیار کر سکے اور اگر دوسرے رجحان مسلک کو اختیار کرے ہوئے ہوں تو انھیں ان کے حال پر چھوڑ دے۔ اور اگر ضرورت سمجھے تو ان کے سامنے اس کی وضاحت بھی کر دے۔

دائم کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس فن کی مطولات کا مطالعہ کرے یہ کام ان لوگوں کا ہے جو اس فن میں اقتصاداً پیدا کرنا چاہیں۔ البتہ اس سلسلے کی کچھ کتابوں کا مطالعہ اسے ضرور کر لینا چاہئے تاکہ کافی الجملہ اسے اس فن سے مناسبت پیدا ہو جائے۔ اس مقصد کے لئے ابن قدامہ کی 'مجتہدینا نظر بہترین' کتاب ہے۔ یا مثلاً علامہ شوکانی کی 'ارشاد الفحول' جو اپنے موضوع کا نسبت زیادہ وسعت کے ساتھ احاطہ کرتی ہے۔ حال کے لوگوں میں محمد فضری کی 'اصول الفقہ' اور محمد حسین غلوف کی 'علم اصول الفقہ' اس سلسلے کی بہترین چیزیں ہیں۔ خاص طور پر جو غور انداز جس کے انداز میں کافی ناپا ہیں ہے۔ اور اس میں مسائل کو بہت کھول کر بیان کیا گیا ہے۔ لیکن یہ مطالعہ نامکمل رہے گا جب تک کہ فقہ اسلامی کی مختصر تاریخ اور کوکن اقدار میں وہ کہن مرا حل سے ہو کر گذری ہے اس



جانتا کہ ہمارا تقدیر کا حکم یونانی فکرمند اور یونانی فلسفہ سے متاثر ہے، اور عقائد کے دفاع اور ان سے متعلق مسائل کے حل کے سلسلے میں اس کے اوپر یونانی رنگ کی چھاپ گہرے طور پر موجود ہے۔ (اس کے باوجود اسی فرسودہ حکم کلام سے جیسے یونیا اور اپنی ساری دینی کاوشیں اس کے پیچھے لگا دیا کون ہے جو اسے دانشمندی کا تقاضا قرار دے گے؟

تقدیم حکم کلام کے اسی طرح کے نقائص تحقیق کے سبب سلف صدائیں بہت سے لوگ اس کے مخالفت رہے، اور یونانیوں کے طرز فکر اور ان کے انداز بحث پر انھیں ہمیشہ اعتراض رہا، بلکہ بہت سے لوگوں نے تو ان پر انتہائی سخت تنقیدیں بھی کی ہیں۔

اس لئے ہمارے خیال میں اسلامی عقائد کے مطالعہ کے سلسلے میں درج ذیل باتوں کا لحاظ کیا جانا ضروری ہے۔

۱۔ پہلی چیز تو یہ کہ عقائد کے اثبات کے سلسلے میں ہمارا مرجع و ماخذ قرآن و سنت کو ہونا چاہیے۔ اور مختلف ادوار میں اپنے زمانہ سے متاثر ہو کر اس کے اوپر حرجی، انفرادی اور نظریات کی چھاپ گر چکی ہے اور جو لاطاطل چیزیں اس کے ساتھ شامل ہو گئی ہیں اسے ہاتھ لگانے سے کیسرا احتساب کیا جانا چاہیے۔ اسی صورت میں اسلامی عقائد اپنی اصل روشنی کے ساتھ ہمارے سامنے آسکیں گے، اور کسی ایسے پیچھے کے کئیوں بالکل بے غبار انداز میں وہ لوگوں سے اپنی صداقت کا لوہا منوالیں گے۔ ایسا ہرگز نہ ہونا چاہئے کہ کسی متبعین کلامی مسئلہ کو اپنا اصل الاصول قرار دے لیں اور پھر قرآن و سنت کے نہ موص کو اس کے پیچھے گھسیٹتے رہیں۔

ہیں موجودہ زمانہ کے لئے ان کی چنداں ضرورت نہیں رہی، اور آج کا انسان جس انداز سے سوچتا ہے اس کے لئے یہ چیزیں تقریباً ناانوس ہی ہو گئی ہیں۔ فلسفہ جدید نے حیات و کائنات اور زندگی کے دیگر بنیادی مسائل کے سلسلے میں جو بے مثال شکوک و شبہات پیدا کر دیئے ہیں اور اس کے نتیجے میں لوگ جن فکر کی الجھنوں میں گرفتار ہیں، ہمارے پرانے علم العقائد سے اس کا تریاق فراہم ہونا مشکل ہے۔ اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس فن کی ضخیم علمداریت پر دماغ سوزی کرنے، ان کے مباحث کو مضحکہ خیز کرنے اور ان کے مشکل مقامات کو حل کرنے پر اپنی قوتیں اور صلاحیتیں کھپانے کے بجائے موجودہ دور کے ذہن و مزاج کی مطابقت کرتے ہوئے اسلامی عقائد کے دفاع اور ان کی حقانیت کو ثابت کرنے کی جدوجہد کی جائے۔ جدید فلسفہ اور جدید سائنس کی طرف سے اٹھائے گئے سوالات کی روشنی میں ایک نیا علم العقائد مرتب کیا جائے جس سے آج کے دور کے انسان کی تشنگی ہو سکے۔

حقیقت اس پر استدرا د ہے کہ مذکورہ کلامی مباحث خواہ وہ اپنے اندر کتنی ہی گہرائی کیوں نہ رکھتے ہوں اور ان پر آدمی اپنا ذہن کتنا ہی تھکائے اور ان کے تمام مسائل کا پوری طرح استقصا کر لے لیکن ہر حال اس کا حاصل ایک ایسے مجموعہ عقائد کا دفاع ہوگا جو عملاً تشکیل پا کر ماضی کی تاریخ کا ایک جز بن چکا ہے۔

کلامی مباحث کا مقصود اسی سے متعلق شکوک و شبہات کی تردید ہونا ہے۔ ان کے ذریعہ بجائے خود کی ذہن و فکر کی تشکیل نہیں ہوتی ہے۔ کون نہیں



مثال کے طور پر قرآن نے خدا تعالیٰ کے وجود کے سلسلے میں جو دلائل دیئے ہیں بہت سے لوگوں نے بالکل بے تمیز طریقے پر قرآن کے طراز استدلال کی پیروی کرتے ہوئے دو چیزوں کے سلسلے کو حل کیا ہے۔ قدما میں علامہ ابن رشد کی مناجح الادلاء اور حال کے لوگوں میں محمد عطاء کی الشفاء اور نیکم الجسوسی "نقص الامکان وغیرہ کی سلسلے کی کامیابیوں کو مستثنیٰ نہیں۔ اندونانی کی وحدانیت، قیامت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے اثبات وغیرہ کے سلسلے میں بھی اسی انداز سے قرآن کے پیش کردہ دلائل اور اس کے طراز استدلال کو نمایاں کر کے پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ قرآن کے پیش کردہ یہ تمام دلائل عقلی اور ربانی ہیں اور اپنے اندر حق و صداقت کا لازوال خزانہ رکھتے ہیں۔ انھیں خطائی یا اتنا محی کہنا جیسا کہ بہت سے مشککین کا خیال ہے اس سے بڑھ کر ان کے ساتھ کسی بے انصافی کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ موجودہ دور کا انسان جن مسائل اور جن فکری الجھنوں سے دوچار ہے مسلمان مشعل کی اصل توجہ ان کے ازالہ کی طرف ہونا چاہئے۔ اس کی ٹیڈی کا اصل محور راہِ راست اسلامی عقائد کی اہم دفعات ہونی چاہئیں۔ مثال کے طور پر جوہداری، تعالیٰ، اس کی وحدانیت، زندگی بعد موت، قضا و قدر کے مسائل وغیرہ جہاں تک ان مسائل کا تعلق ہے جو خاص طور پر تاریخ کے کسی دور میں اس فہرست میں شامل ہو گئے مثلاً غلط قرآن اور صفات باری تعالیٰ اور ذات باری سے ان کے تعلق کا مسئلہ کریم ذات یاب یا غیر ذات یا زمین ذات ہیں وغیرہ۔ "الائین ولا غیر" وغیرہ بے شمار مسائل۔ ثواب یہ چیزیں فکر اسلامی کی تاریخ کا ایک جزو بن چکی ہیں۔ اولاً انھیں اسی حیثیت سے پڑھا اور پڑھایا جانا چاہئے۔ ایسا نہ ہو کہ ہمارا وقت اسی راستہ ان

۲۔ دوسری بات یہ کہ ہمیں قرآن کی پیروی کرتے ہوئے انسان کے ذہن و ادماغ کی طرح اس کے قلب اور وجدان کو بھی اپنا مخاطب بنانا چاہئے۔ اسی مصورت میں صحیح اور حقیقی ایمان لوگوں کے دلوں جاگزیں ہو سکے گا۔ حقائق کی عمارت کو صرف عقل کی اساس پر استوار کرنا جیسا کہ فلاسفہ کا طریقہ ہے یا اس کی بنیاد محض انسان کے قلب پر رکھنا جیسا کہ مصنف کا انداز ہے، یہ دونوں ہی چیزیں صحیح اسلامی طراز و انداز کی نمائندگی نہیں کرتیں۔ اسلام لوگوں کے دلوں میں ایمان کی آبیاری کرنے اور ان کے اندر دیگر حقائق کو جاگزیں کرنے کے سلسلے میں ہمہ جہتی انداز اختیار کرنے کا قائل ہے۔ وہ انسان کی عقل کو بھی مطمئن کرتا ہے اور اس کے قلب کو بھی ایسا خاص کیفیت سے سرشار کرتا ہے۔ جس کے نتیجے میں وہ صرف ذہنی طور پر کسی چیز کو چار و پانچ سیم کر لینے پر اکتفا نہیں کرتا جیسا کہ منطق و فلسفہ کی ذیلیاں ہوتا ہے۔ بلکہ وہ انسان کے دل میں ایک طرح کی تڑپ پیدا کر کے اسے صدق و افلاص کا پیکار اور اپنے مقصد کی راہ میں پہاڑ کی طرح جتنے والا بنا دیتا ہے۔ انسان فلسفیانہ تشکیک سے باندھ ہو جاتا اور اس کے اندر مجاہد کی روح پیدا ہو جاتی ہے۔

۳۔ اس ہم کو سر کرنے کے لئے اپنی دلائل سے کام لیا جائے جن کا ذکر قرآن کرتا ہے۔ جس طرح اس نے اپنے پیش کردہ عقائد کو لوگوں سے منوایا اور اپنے مخاطب کو پوری طرح مطمئن کیا۔ مخاطبین کی اس نے ایک ضمیمے دی اور ان کی طرف پھر شکوک و شبہات اور جن بے بنیاد شبہات کی بوجھا لگی تھی ان سب کو اس نے بالکل بے اثر اور بے اثر ثابت کر دکھایا۔ ہمیں بھی قرآن کی دلکھانی ہوئی اسی راہ پر جس پر ہونا چاہئے۔ قرآن کے اس طراز استدلال کو لوگ قلوب سے لے کر آنکھ نمایاں کرتے رہے ہیں۔

کا مسئلہ، دوسرا ہے یہی کہ زیر تسمائی کی مصفاہات کا بیان اسی طرح کریں جس طرح  
 کہ اس سے خود دیکھنے کو ان فوائد سے جس قدر صحت نظر آیا ہے، یعنی اجمالی سے زیادہ دقیقہ جس  
 میں کسی کی کیفیت، اور تشہیل کا شائبہ نہ ہو، نیز یہ بیان اس آج کل ہونا چاہیے اور اگر  
 تسمائی کی کوئی مصفاہ اپنے مفاد سے چٹنے نہ پائے، اس سے شرطیں اور سبب لڑ پونے  
 کا اثر نہیں ہوا، یہی کیا کہنا ہے، اثنائاً اور اوقات کے علاوہ دوسرے مکتبہ کے سے  
 اتفاقی رکھنے نہ لے، ہمارے پڑاؤ کے متغیروں اسلام کا یہی انداز رہا ہے، اثنائاً کے  
 سرخیل البزازی، اشعرہ کے اپنے سالہ الا بائہ اور ماہ ہزلی نے اپنی کتاب کا تصدیق  
 'اہام الامام عمہ' علم الکلام' میں اسی طریقے کی پیروی کی ہے، اسی طرح اہام ہزلی بھی  
 'انعام التذات' میں اسی مسئلہ کی تاکید کرتے نظر آتے ہیں، چنانچہ فرمایا: 'تہیں  
 "ہیں" فلسفہ اور علم الکلام کے بیچ وازان پر بحث ہو کر یا لیکن میں دیکھتا ہوں کہ  
 اس مسئلے کی پیروی کوئی ہے، نہ کریں بیجا ہے، کی قطعاً کسی رشتہ ہوئی ہے، جسے ترسب  
 سے عہدہ طریقہ ترک کرنا نظر آتا ہے، ذات باری کے اشارت سے، جسے پہلے میں اس آیت  
 کو پڑھو: 'وَأَن تَدْعُو إِلَى الْإِسْلَامِ فَسَبِّحْهُ' اور 'وَأَن تَدْعُو إِلَى الْإِسْلَامِ فَسَبِّحْهُ' اور 'وَأَن  
 ذات کے پہلے میں اس آیت سے کہہ سکتے ہو: 'الکین' کی تالیف، اثنائاً کے  
 ہان کوئی چیز نہیں، دیکھو کہ وہ لوگ، انداز میں ان سے باری کی حقیقت سامنے آتی  
 ہے۔ جو شخص کسی میرے ساتھ آج کل ہزلی، شریک ہو گا، حقیقت و اشکاف انداز  
 میں اس کے سامنے عیار ہو جائے گا۔"

۷۔ آخری بات یہ کہ میرزا باجانی، مستشرقین اور مشرکوں، مفکرین ہزلی کے  
 علاوہ دیکھتے ہیں، عثمان اسلام اور ان کے شکار و اور تو مشرقی ہیں، ان کی طرف سے

پایہ کی برقی کردانی میں لگ جاتے اور پھر انہیں ہارنے سے روکنے کو جوری مسائی  
 کھڑے کر دیتے ہیں اور انہیں مل کر ہارنا ہی اولین ذمہ دار، نہ لیا جاتے اس کے لئے  
 ہمارے پاس کوئی وقت نہ رہتا۔

۵۔ ہمارے دور میں توری کا فائدہ ہوا گئے بڑھاپا اور اس کے پیچھے میں جو  
 تحقیقات اور اکتشافات سامنے آئے ہیں خاص طور پر خاص سائنس کے مخصوص  
 ہیں مثلاً فلکیات، طب اور طبیعیات وغیرہ، یہی اسلامی عقائد کے اثبات اور ان  
 کے تئیں اپنے موقف کو مضبوط کرنے کے پہلے میں ان تحقیقات و اکتشافات  
 سے بھی لازماً استفادہ کرنا چاہئے۔ ہمارے زمانے میں اس پہلے کی ایک سے زیادہ  
 کامیاب کوششیں سامنے آئی ہیں جس میں مسلمان مفکرین اور باب قلم کے  
 علاوہ غیر مسلم دانشور بھی شریک ہیں۔ ان میں سے چند کے نام یہ ہیں: 'العلم بکرمالی  
 الابیان'، 'المنہج'، 'فی عصر العلم'، 'نقشہ الابیان'، 'الذوالعلم الحی'، 'الذوالعلم  
 بخدی'، 'علم بکرمالی' وغیرہ۔

۶۔ اس پہلے میں ایک اور خاص بات جو پیش نظر رکھنے کی ہے وہ یہ حقیقت  
 باری کے پہلے میں ہیں اسی طریقے کو اپنانا چاہئے جو سلف صائے میں بڑی اکثریت  
 نے 'العزیز فی الامان' امریکی، 'الحی'، 'العلمی' کے صد کرکس، 'موسون' کی کتاب 'Ma  
 does not stand alone' کا عرفی ترجمہ ہے، جیسا کہ صفحہ ۱۱۱ پر نے آگے، علمی  
 ثقافت کے عنوان میں اس کی حواست کی ہے، 'الذوالعلم'، 'الذوالعلم'، 'الذوالعلم' کے  
 علمائے طبیعیات کی ایک بڑی طاقت کی قی کاوش کا نتیجہ ہے، 'الذوالعلم'، 'الحدی'،  
 اس کتاب کے مصنف ہیں عبدالرزاق نوفل، (مترجم)۔

نہیں ملتا ہے۔ صد تو یہ ہے کہ قرآن و سنت کے صرف انھیں کے بالمقابل یوں  
ابنی چیزوں کو فہم کن قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک شریعت الگ ہے اور  
طریقہ اور حقیقت الگ۔ یہ تو تصورات ان کے نزدیک یہ ہے کہ مریض کو اس بات  
کی تربیت دی جانی چاہئے کہ وہ اپنے شیخ کے سامنے اسی طرح رہے جیسا کہ مردہ  
نہلانے والے کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔ اسی طرح نہاد و ترک دنیا کی لئے ان کے  
یہاں ایسی تربیتوں کی کہ اس بات اسلام کے حادہ اعتدال سے نکل کر نصارتی کی لہجہ  
کردہ رہبانیت کے دائرہ میں داخل ہوگئی۔

غالباً اسی طرح کی چیزیں ہوں گی جو قرآن و سنت کے دلدلہ امت کے  
صحیح الفکر طبقے نے ہمیشہ تصویت کو شک کی نگاہوں سے دیکھا بلکہ بہت سے لوگوں  
نے تو اسے کھلے طور پر اسلام کا مخالف قرار دیا، اور اس کے فکری سرمائے اور اس  
کے علمبرداروں پر سخت تنقید کی ہیں۔ کچھ لوگوں نے تو اسے بڑھ کر یہ تک کہہ دیا کہ  
جب تک تصویت کو یک قلم قابل رد قرار نہیں دیا جائے گا اور امت، بالکل اس سے  
دستبردار نہ ہوگی اس وقت تک اس کی فلاح ممکن نہ ہو سکے گی۔ ان کا کہنا تھا کہ  
اس کے اندر اسلامی اور غیر اسلامی غماہ کی آمیزش اس طور پر ہوگئی ہے کہ یہ بیز کرنا  
مشکل ہے کہ اس کا کونسا حصہ سنت کے موافق ہے اور کونسا بعد کا ایجاد کردہ ہے۔  
اسی لئے جب تک اس کے پورے ذخیرے کو خیر یا بد نہیں کہا جائے گا امت کی  
گاڑی پڑی پڑی رہیں گی۔ ان کا کہنا تھا کہ آخری صدیوں میں امت کے  
اندرون میں فکری بے اعتدالیوں اور کج رویوں نے خیم لایا اور اس کے نتیجے میں وہ میدان  
جہد و کسب میں جس طرح کجی ثابت ہوئی، اس پورے سامنے کی ضرورتی ٹوٹی تھیں کہ  
تلفیق کے لئے لازم تھا کہ اس موضوع پر کج رویوں کا اعلانیٰ انکار ہو جائے اور تصویت میں یہ تصور راسخ ہو جائے  
اسلامی علم کا حصہ شمار و عدم اہمیت ان دونوں کے۔ (مترجم)

اسلام کے سلسلے میں کبھی شکوک و شبہات پیدا کئے جاتے اور کھیلانے جاتے ہیں  
یہیں ان سے پوری طرح اجنبی رہنے کی ضرورت ہے۔ اور کچھ اس معیار اور اس انداز سے  
دور حاضر کے اسلوب اور اس کے مذاق کی پوری پوری رعایت کرتے ہوئے ان کا  
علمی اور فکری سطح پر جواب فرمایا جانا چاہئے۔

تصویت | تصویت اصلاً تو اس علم کا نام ہے جو اسلامی ثقافت کے  
باطنی اور اخلاقی پہلو کی نمائندگی کرتا ہے، اور اس کے اندر اسی سے متعلق مسائل سے  
بحث کی جاتی ہے۔

لیکن آج تصویت کا مطالعہ کرنے والا ہر شخص اس حقیقت کے اعتراف کے  
لے مجبور ہے کہ اس کے اندر اسلام کے پہلو بہ پہلو بہت سے ایسی عناصر بھی آج پائے  
ہوئے ہیں جیسے: ہندو، عجمی اور یونانی ہر ایک کے کچھ کچھ اثرات آج کے مروجہ تصویت  
میں شامل ہو گئے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ ناز و رنج کے طویل عرصے میں ان کے علاوہ کچھ بہت  
سے ایسی افکار و مختلف سنتوں سے اس میں دھارے ہیں۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ آج تصویت  
کی بعض ایسی قسمیں بھی رائج ہیں جو علامہ سیوطی و طبرانی و تاج الدین و روضۃ الوجہ کی تفاسیر  
ہیں۔ بہت سے صوفی حضرات بھی جنھوں نے نو محمدی کے قدیم لفظی اس کے قدیم  
ہونے پر بحثیں کی ہیں جسے وہ حقیقت محمدی کا نام دیتے ہیں۔ اسی طرح بہت  
سے لوگوں نے منہ صوب ولایت اور ادب و کثافت و کلمات موجد و مذاق سے جوڑ  
سلسلے میں ایسی باتیں بھی ہیں جن کا کسی بھی صورت سے اسلامی تعلیمات سے جوڑ

لے تفصیل کے لئے لازم تھا جو ڈاکٹر ابو الوفا ثقافت رانی کی کتاب "مذہب الی تصویت الاسلامی"  
میں "تصویت" کی بحث صفحہ ۱۲۶ اور اس سے آگے (صفحہ)



سنوارنے میں مدد ملتی ہے، البتہ جہاں کہیں تردد ہو یا کوئی بات حقیقتی نظر آئے تو اس سے فوراً ہاتھ اٹھا لینے کی ضرورت ہے۔ اس سلسلے صوفیا پر تنقید کے سلسلے میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ جس کی ایک نمایاں مثال علامہ ابن جوزی کی "تلبیس ابلیس" ہے۔

بڑی بے انتہائی ہوگی اگر ہم اس مقام پر اسی طرح کی تصوف کی ادھر بھی بہت سی خوبیوں کی نشاندہی نہ کرتے ہیں۔ اپنی خوار خاشیوں کے باوجود تصوف کا ہمارا موجودہ سرمایہ اپنے اندر ایسے اچول خوبیوں کو چھپے ہوئے ہے کہ کوئی بھی مسلمان اس سے اپنے کو بے نیاز نہیں رکھ سکتا ہے۔

۱۔ علمائے امت کے پیش قیمت اقوال، اسی طرح امت میں وہ ہستیاں جو نہاد و روح کا پیکر تھیں اور جن کے شب و روز خدا کی عبادت و مایست میں بسر ہوتے تھے، جن کی زندگی کا ایک ایک بخوف خدا کے سامنے میں گزرتا اور یوں میں ہم و بھیرست کے اگلی مقام پر فائز تھے، ان کے حکم اور مواظف کا بڑا ذخیرہ ہمیں تصوف کے اسی سرمایہ میں مل سکتا ہے۔

۲۔ قرآنی آیات اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے سمجھنے بھجانے کے سلسلے میں تصوف کے اسی سرمایہ میں ہیں ایسے لطیف اور اثر انگیز اشارے ملتے ہیں جن سے آدمی کے دل کا ایک طرح کا جذبہ اوڑھ پید ہوتی ہے اور وہ اپنے کو تشریح صدر کی کیفیت سے سرشار پاتا ہے۔ صوفی کلام کے علاوہ ہمیں اور کہیں ان لطیف اشارات کا سرخ نہیں ملتا۔

۳۔ ایک دوسرے پہلو سے بھی حضرات صوفیا کلام کو ایک اتیاندا حاصل ہے۔

اسی غیر اسلامی تصوف کے سرے بہر حال تو ایک تفصیل طلب بحث ہے۔  
ذیل میں ہم اس سلسلے کی چند اہم باتوں کی نشاندہی کرتے ہیں۔

۱۔ پہلی چیز تو یہ کہ فلسفیانہ تصوف پورا کا پورا قابل رد ہے، اور اس کا مستحق کراسے جیسے پیر سے اکھاڑ پھینکا جائے۔ اگر ہم اس کا مطلقہ کبھی کرنا چاہیں تو بس اس غرض سے کہ ہم اس کی تردید کریں اور اس کی خرابیوں کو سامنے لائیں اور لوگوں کو بتائیں اس کے اپنانے سے کس طرح اسلام کی نفی لازم آتی ہے۔ فلسفیانہ تصوف سے ہماری مراد اس کا وہ حصہ ہے جو "حلول" اور "فقدان الوجود" کے باطل تصورات کی بنیاد پر قائم ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ تصوف کا ایک پہلو ایسا ہے جو ہمارے لئے بڑی قدر قیمت کا حامل ہے اور اس کی طرف پوری توجہ دینے کی ضرورت ہے اور وہ ہے اس کا اخلاقی اور تربیتی پہلو اور دراصل یہی چیز ہے جسے تصوف کا خلاصہ اور آخر اس کے اس کردار کے فائل ہیں۔ علامہ ابن قیم مدارج السالكين میں فرماتے ہیں: "اس فن کے تمام بڑے لوگوں کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ تصوف اخلاقی ہی کا دوسرا نام ہے۔" کتابی نے یہی بات ان لفظوں میں کہی ہے: "تصوف اخلاق کا دوسرا نام ہے پس جو شخص تمہارے لئے اخلاقی کے کسی خوشگوار باب کا اضافہ کرتا ہے تو مجھ کو کہ اس نے تم کو تصوف کی ایک نئی لاد دکھادی۔"

۳۔ تیسری بات یہ کہ ہمیں تصوف کے اس حصے کو چھانٹ کر لگا کر لینا چاہئے جس سے ایک مسلمان کے عقیدے میں گہرائی پیدا ہوتی اور اس کے اخلاق کو

شامل نہ ہونے پائے۔ وہ اس سے کم کسی چیز پر یا رزق کے نقصوت کو بہر حال قرآن و سنت کا پابند ہونا چاہئے۔ چنانچہ سید الطائفہ ضیاء الدی کا مشہور قول ہے۔  
 من لم یقرء القرآن وکتب الحدیث لا یقرآن شریعتہ اور شریعت نہ لکھے وہ ہمارے  
 یقیناً فی ہذا الاصلان علمنا رخصت کے اس معاملے میں بیرونی کے  
 لائق نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ہمارا یہ علم کتاب و سنت کا پابند ہے۔

نیز انہی کا قول ہے :

مذاہبنا مقید بالكتاب والسنة ہمارا مسلک رخصت کا کتاب و سنت کا پابند ہے  
 اسی طرح ابو جعفر دارانی، ابن ابی الحواری اور سری سقطی وغیرہ جیسے اہلین  
 تصوف سے بھی اسی طرح کے اقوال مروی ہیں جیسا کہ امام قمیشی اور دوسرے  
 لوگوں نے ان سے نقل کیا ہے۔

۱۔ آخری باب یہ کہ بات صرف علقہ صوفیہ تک محدود نہیں بلکہ ہمارے  
 میں بہت سے وہ لوگ بھی اس کے قدردان نظر آتے ہیں جن کی زندگیوں خیرات  
 و سنت کی دکا لست میں گذریں اور جنہوں نے اپنی پوری زندگی میں ایک لمحہ  
 کے لئے بھی ان کے دکھائے ہوئے راستے سے سر مو احوال گوارہ نہیں لیا چنانچہ  
 انہوں نے بھی تصوف کو اپنا موضوع بنایا اور اس سے متعلق کتابیں تصنیف کیں۔  
 جن میں اگر انہوں نے اس کے ایک حصے پر تنقید کی اور اسے قابل رد قرار دیا۔  
 تو دوسرے حصے کی قدر و قیمت کا انہوں نے کھلے دل سے اعتراف کیا اور  
 ملاظہ ہو : مدارج السالکین جلد ۲ صفحہ ۴۱۲ اور اس سے آگے مطبوعات المدینہ۔

اگر فقہائے عظام نے دین کے ظاہری احکام کو اپنی توجہات کا محور بنایا اور بہت  
 سے متکلمین نے عقلی انداز میں اسلامی عقائد کے دفاع میں اپنے کو سینہ سپر کیا تو  
 ان حضرات صوفیہ کو کرام نے دین کے باطنی پہلو کی طرف توجہ کی، انہوں نے  
 انسانی نفوس پر طاری ہونے والی آفات کا انتہائی گہرائی کے ساتھ مطالعہ کیا اور  
 ایک ایک کر کے ان جو دروازوں کا پتہ لگایا جہاں سے شیطان کو دروازے کا موقع  
 ملتا ہے۔ پھر اس سے بچاؤ کی انہوں نے تدبیریں نکالیں اور انسانوں کو لائق ہونے  
 والے ان باطنی امراض کا تریاق فراہم کیا۔ کوئی شک نہیں کہ اس خاص میدان  
 میں ان کی جو تحقیقیں ہیں اور جو خاص تجربات اور معلومات ان کو حاصل ہیں، بہت  
 کے کسی دوسرے طبقہ کے یہاں یہ چیزیں نہیں مل سکتی۔

۲۔ اس کے علاوہ ایک اور خاص بات یہ ہے کہ ان کے اقوال کو پڑھنے  
 سے آدمی کے دل میں ایک طرح کی گرمی پیدا ہوتی اور روح کو بالیدگی نصیب  
 ہوتی ہے، اور پڑھنے والا براہ راست اپنے کو ان کیفیات سے سرشار محسوس کرتا  
 ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ ان حضرات نے تزکیہ نفس اور اصلاح باطن کے سلسلے میں جو  
 ریاضتیں کی ہیں اور جن عجائبات کی مشقیں جھیلی ہیں، ان کے اقوال کی یہ اثر  
 انجیری اسی کا نتیجہ اور کرشمہ ہے۔ یقیناً جو شخص بخوبی جگہ جگہ کر اپنے اندر کوئی کیفیت  
 پیدا کرتا ہے اس کی بات ہی اور ہے، وقتی طور پر ان کیفیات کو اپنے اوپر طاری  
 کر کے آدمی اپنے اندر وہ بات پیدا نہیں کر سکتا ہے۔

۵۔ دوسرا دل کے صوفیائے کرام جنہوں نے تصوف کی بنیاد رکھی اور اس کے  
 لائحہ عمل کو متعین کیا، ان کی بھرپور کوشش تھی کہ اس کے اندر کوئی بات خلافت شرع







کہ اس کے ایک حصہ کو تو لے لیا جائے اور ایک حصہ کو چھوڑ دیا جائے جیسا کہ بنی اسرائیل کے لوگوں نے اپنے دین کے ساتھ کیا تو رات کے ایک حصہ کو وہ مانتے تھے لیکن دوسرے کا انکار کرتے تھے۔ ہمارے اس زمانہ میں بھی بہت سے طاغوت کی طرف سے اس کی مسلسل کوششیں ہو رہی ہیں کہ کسی طرح سے اسلام کے حصے بخرے ہو جائیں اور اس کے بہت سے احکامات سے لوگ اپنی دستبرداری کا اعلان کر دیں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ ہیں جو چاہتے ہیں کہ اسلام کو صرف ایک عقیدہ کی حیثیت سے مانا جائے، اس کی شریعت پر عمل کو ضروری قرار نہ دیا جائے۔ دوسرے لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ اسے صرف افراد کی نجی زندگی تک محدود ہونا چاہئے جو بہت دبیاست سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہونا چاہئے۔ اسی طرح کچھ لوگ ہیں جن کا کہنا ہے کہ نواز کھسکے ہیں لڑکوں کی فوج کو ساقط کر دینا چاہئے۔ کچھ اور لوگ ہیں جنہیں اسلام کا شادی کا طریقہ تو پسند ہے لیکن طلاق کے اسلامی قوانین کی وہ تہدلی چاہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ حالانکہ سیدھی بات یہ ہے کہ اسلام ایک اکائی ہے جس کے حصے بخرے کئے جاسکتے ہیں، نہ اس کے کسی جز کو کسی حال میں معطل کیا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل ایمان سے قرآن کا مطالبہ یہ ہے کہ وہ اسلام میں پورے پورے کسی بیگنی شرانگہ اور کسی تحفظات کے بغیر داخل ہو جائیں کہ اس کے سوا تمام راستے شیطان کے نقش قدم کی پیروی ہیں :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذِفُلُوا  
لِأَيِّهَا النَّبِيُّ أَمْ لَا إِنَّ الْإِسْلَامَ  
يُكْرَهُ وَأَلَا تَذَعُونَ ۚ اُخْتُلَا  
اَلْإِسْلَامَ اَلْإِسْلَامَ اَلْإِسْلَامَ اَلْإِسْلَامَ  
اَلْإِسْلَامَ اَلْإِسْلَامَ اَلْإِسْلَامَ اَلْإِسْلَامَ

چیر کا جوڑ لایا جائے۔ یہ اضافہ اور جوڑنا کا گری گزشتہ مذاہب کے زیر اثر بھی ہو سکتا ہے جس میں بہت پرستی اور تحریف شدہ آسمانی مذاہب بھی شامل ہیں۔ اور ان بے شمار فلسفہ ہائے نظر، نظا ہائے حیات اور مکاتب فکر و نظریے زیر اثر بھی جن کی نہ معلوم کتنی قسمیں اور کتنی شاخیں دور قدیم سے یکے کے بعد آج تک مشرق و مغرب میں پھیلی ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے امت کے لئے دین اسلام کو بالکل مکمل فرما دیا ہے اور اس کے ذریعہ آخری طور پر اس پر اپنی نعمت تمام کر دی ہے۔ جیسا کہ فرمایا :-

اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ  
اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ  
اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ  
اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ اَلْاِسْلَامُ

پسند کر لیا

جس کا ہر صلابت مطلب یہ ہے کہ اس میں اب کسی قسم کا اضافہ کیا جاسکتا ہے اور نہ تو اس کے کسی جز کو اس سے نکال کر اس کے کمال کو داغ و آکر کرنا روا ہے۔ شاید یہی وجہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین میں کسی قسم کے اضافے اور اس میں نئی بات پیدا کرنے سے سختی سے منع فرمایا ہے، اور اسے صاف لغظوں میں گمراہی سے تعبیر کیا ہے۔

۲۔ جس طرح اسلام پر کسی قسم کا اضافہ اور زیادتی کرنا صحیح نہیں، اسی طرح یہ بات درست نہیں کہ اس میں کسی قسم کی کمی کی جائے، اس کے کسی حصے کو نکال دیا جائے یا اس کے بعض اجزاء سے دستبردار ہو لیا جائے، دوسرے لشکروں میں یہ

ترتیب میں موخر رکھا ہے اسے مقدم قرار دیا جائے اور جسے وہ مقدم قرار دیتی ہے اسے موخر کر دیا جائے۔ اسلام کے خاکے میں چرخیں کی ایک خاص قدر و قیمت ہے اور اس کی تعلیم اپنا ایک خاص وزن رکھتی ہے اس کے ہم آہنگ مطالبہ کا حق ادا کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس کی قیام کی ہونی اس ترتیب کو پورے طور پر ملحوظ رکھا جائے۔ ایسا نہ ہو اس کے برعکس فروغ کو حصول کا درجہ دیدیا جائے اور لوگوں کو فرائض کے مقام پر لا کر کھڑا کیا جائے۔ یا مثلاً یہ کہ انسان کی قلبی کیفیات اور دین ایمان کے پہلو سے اس کے دل کی جو حالت ہو اس کی طرف تو کوئی خاص توجہ نہ ہو، ساری توجہ ظاہری اعمال کی انجام دہی پر ہو اور انھیں کو سب کچھ سمجھ کر دیا جائے۔ اسی طرح خدا کے تقرب کے حصول کے لئے کچھ انفرادی نوعیت کے اعمال ہیں جن کا دائرہ افراد کی ذات تک محدود رہتا ہے، دوسری طرف عبادت کے کچھ ایسے طریقے ہیں جو اپنے اندر اجتماعیت کی نشان رکھتے ہیں اور ان کا فائدہ انسانوں کی کثیر تعداد تک پہنچتا ہے، اب ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ سارا درود صرف انفرادی نوعیت کے اعمال پر ہو اور اجتماعی نوعیت کی عبادت کی طرف کوئی توجہ ہی باقی نہ رہے۔ خلاصہ یہ کہ نظام شریعت میں جس چیز کو جس مقام پر لکھا گیا ہے ہماری فکر اور بہاری علی زندگی میں بھی اسے وہی مقام ملنا چاہئے۔ کسی چیز کو اس کی اصل حیثیت سے گھٹایا جائے نہ اس کے واقعی مقام سے بڑھ کر درجہ دیا جائے۔ ورنہ شریعت کا سارا نظام درہم برہم ہو جائے گا۔ اور اسلامی نظام فکر و عمل کی پوری ترتیب الٹ پلٹ ہو کر رہ جائے گی۔

بہر حال یہ چاقو چیرتی ہیں جن سے اسلامی نظام زندگی کا مطالعہ کرنے والے

۳۔ اسی طرح یہ بات نامناسب ہے کہ عقائد و عبادات اور اخلاق و معاملات وغیرہ سے متعلق اس کی تعلیمات کو مستخرج کر کے پیش کیا جائے۔ ان کی ایسی تشریح کی جائے کہ ان کی اصل حقیقت کچھ کی کچھ ہو جائے۔ اور بات بدل کر کہیں سے کہیں پہنچ جائے۔ اس کا سبب کبھی تو ناواقفیت اور نادانی ہوتا ہے اور کبھی یہ چیز جان بوجھ کر نفسانیت اور اپنے من پسند طریقے کی پیروی کے جذبے سے کی جاتی ہے۔ مثال کے طور پر عقائد کے باب میں قضا و قدر کا مسئلہ، عبادات میں حج کا تصور، اخلاق کے بحث میں زہد کا مسئلہ، اسی طرح فائدہ نازی نظام کے سلسلے میں طلاق، تنہا و ازدواج اور نافرمانی کی صورت میں اپنی بیوی کے سلسلے میں شوہر کے حق نا ادیب وغیرہ کے مسائل یا مثلاً نظام اسلامی میں جہاد کا تصور اور تعزیرات کے باب میں حدود کا مسئلہ وغیرہ جس میں جو پر کا ہاتھ کاٹنے اور زانیہ کو ڈرے لگانے اور اسے سنگسار کرنے جیسے مسائل شامل ہیں یہاں اس طرح کے بے شمار مسائل ہیں جن کے سلسلے میں انھیں اس کے علاوہ اپنے بہت سے لوگ بھی اسلام کے بنائے ہوئے طریقے کے سلسلے میں شک و شبہات کا شکار ہیں۔ چنانچہ وہ ان مسائل کی وہ تعبیرات کرتے اور ان کی وہ جمہوریت پیش کرتے ہیں جو اسلام کے لئے بالکل اہم ہیں اور انھیں وہ اپنے طلق سے نیچے کسی بھی صورت میں آمارنے کے لئے تیار نہیں ہے۔

۴۔ آخری چیز جس کا لحاظ رکھنے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اسلام نے اپنے نظام فکر و عمل میں جس اعتدال و توازن کو ملحوظ رکھا ہے وہ متاثر نہ ہونے پائے۔ ایسا نہ ہو کہ یہ چیز کو تو اس کی واقعی حیثیت سے بڑھا ہوا درجہ دیدیا جائے اور دوسری چیز کو اس کے جائز مقام سے بھی گھٹا کر پیش کیا جائے۔ ایک چیز جسے شریعت نے اپنی



میں ہونا چاہئے۔ اس کے حصے بخشے گئے جائیں نہ اس کے کسی جز کو لگا دیا جائے اور نہ تو اس کے کسی حصہ کو لفظ قرار دینے کی کوشش کی جائے۔ اس کے بجائے اسلامی نظام زندگی کو اس کے اصلی اور حقیقی اُروپ میں پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ اسلام کے عقائد و افکار اس کے شعائر اور عبادات اس کا نظام اخلاقیات اس کا فہم اس کے قانونی اور اداراتی شعبوں کی تفصیل خواہ اس کا تعلق اجتماعیات کے دائرے سے ہو یا سیاست و معیشت اور تہذیب و تمدن کے دائرے سے یا معاملہ اس کے پیش کردہ نظام حدود و تعزیرات کا ہو، ضرورت اس بات کی ہے کہ اس اسلامی نظام زندگی کے ان تمام اجزاء کو کسی نوع و تنوع اور تغیر و تبدل کے بغیر بالکل بے لاگ انداز میں پیش کیا جائے۔ اور ساتھ ہی ان میں سے ہر جز کا دوسرے سے کیا تعلق ہے اسے بھی واضح کرتے چلا جائے۔ ایک خدا کی بندگی اور اس کے سوا تمام چیزوں کا انکار یہی چیز اسلام کا اصل الاصول اور اس کا جوہر اور خلاصہ ہے، بات نامکمل رہے گی جب تک کہ اسلامی نظام زندگی کے مختلف اجزاء کو اس اصل الاصول کے ساتھ مربوط کر کے پیش نہ کیا جائے۔

۳۔ اس کے ساتھ ہی اس مطالعہ کا بے داغ اور نقص کے ہر شائبے سے پاک ہونا ضروری ہے۔ لوگوں نے جس طرح اس کے چہرے کو داغدار کر رکھا ہے، اپنی اہم پابندی کے نتیجے میں اس کے اصل حقائق کو کچھ کچھ کر دیا ہے، باطل افکار و خیالات کی اس کے اندر آکر میز مش کر دی ہے اور اس کے سلسلے میں اپنی طرف سے

اس سے متعلق اپنے حاصل مطالعہ کو پیش کرنے والے کے لئے خواہ وہ تقریر کی صورت میں ہو یا تحریر کی، اپنے کو سختی سے بچانے کی ضرورت ہے۔ اسلام کے نظام فکر و عمل میں کوئی اضافہ ہو نہ اس میں کسی قسم کی کمی کی جائے، اس کی اصل صورت کو سننے ہونے سے بچایا جائے، اور اس بات کی پوری کوشش کی جائے کہ اس نے اپنے یہاں کون کون سے جوہر ازات قائم کیا ہے وہ کسی طرح متاثر نہ ہوئے۔ اس منفی پہلو کی وضاحت کے ساتھ اس کا مثبت پہلو خود بخود ابھر کر سامنے آجائے۔ یعنی یہ کہ اسلامی نظام زندگی کا مطالعہ کس طرح کیا جانا چاہئے، اور اس کے سلسلے میں کن امور کو پیش نظر رکھنا نا ضروری ہے۔ ذیل میں ہم انہی چیزوں کی نشاندہی کرتے ہیں،

۱۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ اسلام کا مطالعہ بالکل خالص اور بے آمیز طریقے پر ہونا چاہئے۔ تاریخ کے طویل عرصے میں اس کے اندر جن غیر اسلامی عناصر کی آمیزش ہو گئی ہے اور جو لحاظ اس اور دور انداز کا چیزیں اس میں شامل ہو گئی ہیں ان سے کیسے پر امن بچا کر چلنا چاہئے ضرورت اس بات کی ہے کہ اسلام کے چشمہ صافی سے بلوہ راستہ اور کسی واسطہ کے بغیر سیراب ہو جائے۔ اور اسلام کے اصل مآخذ یعنی قرآن و سنت کی طرف رجوع کیا جائے۔ دراصل یہی اسلام تھا جو حضرات صحابہ کرامؓ اور ان کے بعد تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کی زندگیوں میں جلوہ گر تھا۔ یہاں اس کے بعد کا زمانہ ہے جبکہ امت میں طرح طرح کے فرقے وجود میں آئے۔ بدعتوں کا ظہور ہوا اور چہار سو مفسقوں کا سیراب امنڈنے لگا۔ جس نے اسلام کے چشمہ صافی کو بہت کچھ گنداکر کے رکھ دیا۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ اسلام کا یہ مطالعہ کامل اور ہمگیر نظام زندگی کی صورت



اسی طرح دین میں کچھ چیزیں وجوب کا درجہ رکھتی ہیں اور کچھ نہیں مگر کچھ نہیں مستحب ہیں، ایسا نہ ہو کہ سنن و مستحبات کی ادائیگی کی فکر تو اس سے ہر وقت دامن گیر رہے لیکن قرآن و احادیث کی اسے کچھ خبر ہی نہ ہو۔

اسلامی نظام زندگی کے اس ہوم آہنگ مطالعہ کا حق ادا کرنے کے لئے ہمارے اپنے زمانہ کے اسلامی مفکرین کی کتابوں کا مطالعہ خاص طور پر کرنا ضروری ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ عالم اسلام کا کوئی گوشہ ان سے خالی نہیں ہے۔ اس سلسلے میں ان کی وہ کتابیں خصوصاً توحید کی مستحق ہیں جن میں اسلامی نظام زندگی کے بنیادی مسائل سے بحث کی گئی ہے۔ استفہامی تصحیحات میں ہیں ہم صرف مثال کے لئے اس طرح کی منتخب کتابوں کی ایک فہرست پیش کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا مصحوم کوئی نہیں اس لئے ہر شخص کی ہر بات سے اتفاق ضروری نہیں لیکن بہر حال اس چیز کو اوندھ استفادہ کی راہ میں حائل نہیں ہونا چاہئے۔

### اسلام کے بنیادی عقائد و افکار سے متعلق کتابیں:

مبادی الاسلام (رسالہ دینیات)، (ابوالاعلیٰ مودودیؒ)، العقائد الاسلامیہ (رسن البناؒ)، خصائص انصوار الاسلامی و تقویاتہ (سیوطیؒ)، قصص الایمان بین العلم والافتقار والقرآن (ذکیم الجسور)، نظام الاسلام: العقیدۃ والعبادۃ (محمد الیاسک)، الاسلام تہدیی (علم جدید کا بیخ)، (وحید الدین خاں)، الشریعہ طالعہ (سعید حوی)، (السرور صلی اللہ علیہ وسلم (سعید حوی) حقائق الاسلام و باطل خصوصاً (عباس المقداد)، حقیقۃ المسلم (حقیقہ)، اسلامی ایک آفتاب (محمد الغزالی)، الایمان والحمیۃ (ایمان اور زندگی)، (یوسف القرضاوی)، (ابن خلدونؒ)

ایسی من مانی تاویلات و توضیحات کی ہیں جنہیں جہالت اور نادانی کا شہکار قرار دیا جاتا ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ اسلام کو ان تمام شائقوں سے پاک وصاف کر کے پیش کیا جائے، لیکن یہ کام بھی اسی صورت میں انجام پا سکتا ہے جبکہ اسلام کو اس کے اصل مانعہ زدگی روٹی میں پھنسنے اور بھانسنے کی کوشش کی جائے۔ اس کے ساتھ ہی اس بات کا بھی اہتمام کرنے کی ضرورت ہے جو بات کہی جاتی دلائل کے ساتھ کہی جائے اور اس انداز سے کہی جائے کہ شریعت کا منشا بالکل نکل کر سامنے آجائے، اور اسلام اپنے تمام ایثارات اور خصوصیات کے ساتھ نگاہوں کے سامنے جلوہ گر ہو سکے۔ انسان کا اللہ کی ذات سے ربط و تعلق، بندگان خدا کے حقوق کی ادائیگی، اسلام کی جامعیت، اس کا اعتدال و توازن اور اس کی عملیت وغیرہ بے شمار گوشے ہیں، اسلامی نظام زندگی کے ان تمام پہلوؤں کی بے لگ ترمیمانی کی ضرورت ہے۔

۴۔ آخری بات یہ کہ اس مطالعہ کو پورے طور و متوازن اور ہم آہنگ بنانا چاہئے جس میں اس کے ہر جز کو اس کے اصل مقام پر رکھا گیا ہو، ہر چیز کا نشانہ اور مقوم بالکل واضح اور نکھری ہوئی صورت میں موجود ہو۔ اس کی جلد تعلیمات کی ایک ترتیب قائم ہو اور اس بات کا پورا لحاظ رکھا جائے کہ یہ ترتیب کہیں ٹوٹنے نہ پائے شریعت میں جو چیزیں اہمیت کی حامل ہے اسے اہمیت کے اسی مقام پر رکھا جائے۔ نہ اس کے مرتبے کو اس سے بڑھایا جائے اور نہ اس کے درجے کو گھٹا کر پیش کرنے کی کوشش کی جائے۔ عقائد کو اعمال پر فوقیت حاصل ہے اسی طرح عبادات کا معاملہ معاملات پر مقدم ہے۔ فوائد کے بالمقابل فرائض زیادہ اہمیت کے حامل ہیں اور عقائد کے مقابلہ میں کم تر سے اعتنا کا زیادہ اہتمام کر کے ضرورت ہے۔

## کتابیں جو اسلامی نظام زندگی اور اس کے مختلف اجزاء کی تفصیل پیش کرتی ہیں

العادات الاجتماعية في الاسلام (اسلام میں عادات اجتماعی) (سید قطبؒ)، خطوط تربیتی في الاقتصاد الاسلامی (محمد ابو سعود)، مہماج الاسلام فی الحکم محمدیہ نظام الاقتصاد (محمد المبارک)، الحکم والدولۃ (محمد المبارک)، الاقتصاد والاسلام - مدخل و مہماج (عبدی عبدہ البراتی)، انکسار الاسلامی العاصر (الحکم والاحتجاج) (دکتور محمد الہی)، انکسار الاسلامی العاصر (الأستاذة والستاذة) (دکتور محمد الہی)، الاسلام والاقتصاد (محمد الغزالی)، الاسلام المغربی علیہ (محمد الغزالی)، اشتراکیت الاسلام (محمد مصطفیٰ البیہ)، انشورۃ فی ظل الاسلام (الہی الخلی)، فقہ التزوۃ (یوسف القرضاوی) مشکات الفقہ کریم، حائجا الاسلام (یوسف القرضاوی)، غیر المسلمین فی المجتمع الاسلامی (یوسف القرضاوی)، التشریح الجنائی الاسلامی (عبد القادر محدث)، الاسلام عقیدہ و شریعہ (محمود شلتوت)، احکام الذینین والنسائینین فی شریعہ الاسلام (عبد الکرم زیدان)، الضرر والدولۃ فی شریعہ الاسلام (عبد الکرم زیدان)، المجتمع الانسانی فی ظل الاسلام (انسانی معاشرہ - اسلام کے سامنے)، محمدیہ (محمد ابو زید)، نظام الحکم فی الاسلام (محمد عبد اللہ المعولی)، اسلام کا سیاسی نظریہ (ابوالاعلیٰ مودودی)، سود والاعمالی مودودی، پردہ (ابوالاعلیٰ مودودی)، الجہاد فی الاسلام (ابوالاعلیٰ مودودی)، مشکاتنا فی ضیاء النظام الاسلامی (حسن البنا)، الاسلام وقضایا المرأة المصاهرة (الہی الخلی)، اسلامی ریاست (ابوالاعلیٰ مودودی)، اسلامی ریاست (ابن ماجہ صلائی)

۱۰ یہ اردو ترجمہ مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی سے شائع ہو چکا ہے۔ (ترجمہ)

اسلامی تہذیب اور اس کے اصول و مبادی (ابوالاعلیٰ مودودی)، خطبات (ابوالاعلیٰ مودودی)، خدا و رسول کا تصور اسلامی تعلیمات میں (جلال الدین عجمی)، معروف و منکر (جلال الدین عجمی)، اساس دین کی تعمیر و تصدیق (جلال الدین عجمی)، سیرۃ النبی جلد چہارم (سید سلیمان ندوی)۔

## عبادات کے باب میں:

اسلامی عبادات پر ایک تحقیقی نظر (مخ خطبات حرم) (ابوالاعلیٰ مودودی)، الامکان اللہ (امکان الربیہ) (ابوالحسن علی ندوی)، العبادۃ فی الاسلام (یوسف القرضاوی)، سیرۃ النبی جلد پنجم (سید سلیمان ندوی)

## اسلام کے تصور اخلاق کی نمائندہ کتابیں:

اسلام کا اخلاقی نقطہ نظر (ابوالاعلیٰ مودودی)، ربانیہ لارہبانیہ (ابوالحسن علی ندوی)، خلق المسلم (محمد الغزالی)، دستور الاخلاق فی القرآن (محمد عبد اللہ ورائع) سیرۃ النبی جلد ششم (سید سلیمان ندوی)۔

۲۳۰ سے آگے) لے فقہ ہدایہ اسلامی اور ایمان اور زندگی، یہ دونوں اردو ترجمے ہندوستان میں شائع ہو چکے ہیں۔ آول الذکر عنایت اللہ شیعہ کی اردو ترجمہ عبد اللہ صدیقی کے قلم سے ہے (ترجمہ)۔ ۱۰ اس کا اردو ترجمہ 'اسلامی کردار کے نام سے ہندوستان پبلیکیشنز دہلی سے شائع ہو چکا ہے۔ (ترجمہ)



تجارتی سود شاری اور فقہی نقطہ نظر سے (ڈاکٹر فضل الرحمن گنوری)، اسلام کا نظریہ  
حکیت (ڈاکٹر محمد جمہات الشدیدی)، عورت اور اسلام (سید جمال الدین عوی)

### دعوت اسلامی کی نمائندہ کتابیں:

دعوت دین اور اس کا طریقہ کار (امین احسن اصلاحی)، اسلام کی دعوت (جمال الدین  
عوی)، اسلام آپ سے کیا چاہتا ہے (سید حامد علی)، تحریک اسلامی۔ کامیابی کے  
شرائط (ابوالاعلیٰ مودودی)، مسلمان خواتین کی دعوتی ذمہ داریاں (جمال الدین عوی)،  
راہ حق کے پہلک خط (صدر الدین اصلاحی)، تحریک اور کلکت (سید ابوالاعلیٰ  
مودودی)،

## تاریخی ثقافت

اس کے علاوہ ایک دوسری ثقافت جس سے دینی کے ایک نئی گولہ اپنے  
کو راستہ کرنا ضروری ہے، تاریخی ثقافت ہے۔ تاریخ جسے ہم دوسرے شعبوں میں قافلہ  
انسانیت کی دائری کا نام دے سکتے ہیں یہی وہ ریکارڈ ہے جس کے ذریعہ ہمیں مختلف  
ادوار میں انسانی قافلہ کو پیش آنے والے حالات و واقعات کا پتہ چلتا ہے۔ اگر ہم چاہیں تو  
اس کے ذریعہ اپنے مستقبل کو تصور کرنے کے لئے عبرت و محطت کا سامان کر سکتے ہیں  
اس لئے کہ اس کی مدد سے ہمیں زندگی کے وہ اصول ہاتھ آتے ہیں جنہیں اپنا کر ایک قوم کو ترجیح  
و قیال کی بلند ترین غورلوں کو پالیتی ہے اور جن کی عدم رعایت کے نتیجے میں وہ قوم غارت  
ہیں گرنے کے لئے مجبور ہوتی ہے۔

اس سلسلے میں خاص طور پر اگر کو تو فیہ اسلامی تاریخ یا الفاظ دیگر اسے ملے کی تاریخ  
کو چاہا جائے۔ البتہ ایک عمومی نظر پوری انسانی تاریخ پر بھی ہونی ضروری ہے۔ تاکہ اس  
میں پیش آنے والے کم از کم ان اہم واقعات سے آگاہی بہ خیر نہ رہے جو دنیا نے انسانیت

۱۔ اس فہرست میں نشان زدہ (کتابوں کا اضافہ ہم نے اپنی طرحت سے کر دیا ہے۔ غالباً  
اردو دین کو نے کے سبب وہ مصنف مختصر کی نظر میں نہ آ سکی ہوں گی۔ لیکن وہ جس اہمیت کی  
حامل ہیں اس کے پیش نظر اس گفتگو میں ہم ان سے ضرورت نظر کرتے ہوئے ان کے ہفتا سہ خباںتیں  
کیا۔ (مترجم)



ہے اور وہ کیا حالات ہوتے ہیں جو اسے گناہ کی نیند سلائے کے لئے مجبور کر دیتے ہیں۔  
 قرآن کریم کی آیت میں اُنہی تھاق کی نشاندہی کرتا ہے۔

اَفَاَنْتُمْ تُسَيِّرُوْنَ فَاثِي الْاَرْضِ مَعَكُمْ فَتُكُونُ  
 لَهُمْ نُفُوزٌ مِّنْ يَّغْفِلُوْنَ بِهَا اَوْ اَنْذَارٌ  
 يَّسْمَعُوْنَ فِيْهَا، فَاِنَّهَا لَا تَعْمٰى الْاَبْصَارُ  
 وَلٰكِنْ تَعْمٰى الْاَلْغُوبُ الْبَاقِي فِيْ  
 الْغُحُوْصِ۔ (ج - ۳۶) ہونے ہیں)

۲۔ پھر یہ کہ اسلام جن بلند پایہ اصولوں اور جن اعلیٰ اقلام کا علمبردار ہے، تاریخ اس کی صداقت و حقانیت کی بہترین گواہی فراہم کرتی ہے۔ تاریخ کے اس آئینے میں جتنا نظر آجاتا ہے کہ اللہ پر ایمان اور اس کے خوف و خشیت کے کیا بہترین نتائج کوئی کوڑے ملیں اس کے بکس خود کے انکار اور اس کی نافرمانی کے نتیجے میں انسان کس انجام برد سے دوچار ہوتا ہے۔ جو لوگ دنیا کی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ نعمتوں پر شکر و احسان کی روشنی پٹاتے ہیں اپنے اس طرز عمل کا وہ کس قدر مستحق ہیں کہ اس طرح ان پر خدا کی معفویت کا لانا نہ برتا ہے کرتے اور سرکشی کی راہ اختیار کرتے ہیں کس طرح ان پر خدا کی معفویت کا لانا نہ برتا ہے جو شخص دنیا میں کسی بلا یا بوجہ ہوتا ہے کس طرح وہ اس کے بہترین ہیں سے اپنے کو خدا کا کام کرتا ہے۔ اس کے بکس جو شخص لوگوں کے راتے میں کاٹے پھلتا ہے کس طرح اسے اس کے کوڑے کیلئے پھل کواپنے حلق سے نیچے تارنے کے لئے مجبور ہونا پڑتا ہے۔ محبت و مصلحت کے یہی لافعال اور خدشہ مند پہلو ہیں جن کے بیشی نظر قرآن اپنے صفحات میں گذشتہ قوسوں اور ان کی تاریخ کا بار بار حوالہ دیتا ہے:

کے لئے فیصلہ کن حیثیت کے مالک رہے ہیں اور جن سے تاریخ ایک نیا طرز ملتی ہے۔  
 عمومی نظری کی بات ہم اس لئے کر رہے ہیں کہ جو اس ملک تفصیلی مطالعہ کا حوالہ ہے جو یہی تھاق نے تاریخ کو اپنا موضوع بنایا ہو وہ بھی پوری انسانی تاریخ کے مطالعہ کا حق ادا نہیں کر سکتا۔ چنانچہ ایک عام طالب علم اس کی توقع کی جائے۔ دین کے ایک دائمی کے لئے تاریخ سے واقفیت کی یہ ضرورت مختلف پہلوؤں سے ہے:

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اس کے نزدیک اس کا ذہن وسیع ہوتا ہے اور اس کے اندر مسائل پر کھل کر سوچنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ وہ جب قوموں کی تاریخ کا مطالعہ کرتا اور اس کے اسٹیج پر ابھرنے والی بڑی بڑی شخصیتوں کے حالات پر پڑتا ہے اور پھر یہ دیکھتا ہے کہ وہیں وہ نہا کی اس گروٹھ میں وہ کس انجام سے دوچار ہوئیں تو اس کے لئے حقیقت بالکل عیاں ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ تاریخ انسانی کے طویل عرصے میں مختلف قوموں اور جماعتوں کے تیسرے نیست الباقی کس بے لاگ طریقے پر کام کرتی رہی ہے۔ کس طرح ایک قوم عروج و اقبال کی بلند ترین منزلوں کو چھو لیتی ہے اور پھر کسیت و دباؤ کے کھدیں گہ کر جاتی ہے؟ بڑی بڑی حکومتیں اور سلطنتیں منصفہ شہور پڑتی ہیں لیکن زیادہ عرصہ نہیں گزرتا کہ یہ ملک شگاف کا رت میں یوں ہو جاتی ہے۔ لوگ بڑی بڑی وقتیں اور ٹکڑیاں لے کر اٹھتے ہیں لیکن پھر ٹوٹی ہوئی دور رسہ آئیں ان کا کامی کا منہ دیکھنا پڑتا ہے۔ بڑی بڑی ہندسیاں اور تھون وجود میں آتے ہیں۔ لیکن زیادہ دن نہیں لگتے کہ وہ اپنی موت آپ مر جاتے ہیں۔ بڑی بڑی قیادتیں اور ایڈمنسٹریٹو جیمز ہیں لیکن ابھی وہ چند مقدم ہی چلی ہوئی ہیں کہ شکست و ہزیمت ان کا تقدیر بن جاتی ہے۔ غرضیکہ تاریخ کے اس آئینہ خا میں ہمارے سامنے یہ حقیقت راز راز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ ان اسباب کے تحت کوئی قوم جاتی

حضرت موسیٰ اور فرعون کی شکست میں راتان رات فتن کرنے کے بعد قرآن کا اس پر تبصرہ ان غفلوں میں ہے:

وَأُذِّنَّا سُبْحًا أَفَنُفِئُوا الَّذِينَ كَانُوا  
لِيُتَفَفَّهُوا بِمَنَاسِكَتِ الْفُجُورِ ۚ  
مَنْ أَجْهَلُ سَرَابًا كَانَ لَهَا فِيهَا تَفَنُّثٌ  
كَلِمَةً سَافِكَ الْكَلِمِ، يَتَّبِعُنَا أَنْقِسَ الْبُكُورِ  
بِمَا ضَرَفُوا وَفَعَلْنَا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ  
وَنُؤَمِّدُهُمْ فَهَاجُوا فَجُودُوا ۚ  
وَأُذِّنَّا سُبْحًا أَفَنُفِئُوا الَّذِينَ كَانُوا  
لِيُتَفَفَّهُوا بِمَنَاسِكَتِ الْفُجُورِ ۚ  
مَنْ أَجْهَلُ سَرَابًا كَانَ لَهَا فِيهَا تَفَنُّثٌ  
كَلِمَةً سَافِكَ الْكَلِمِ، يَتَّبِعُنَا أَنْقِسَ الْبُكُورِ  
بِمَا ضَرَفُوا وَفَعَلْنَا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ  
وَنُؤَمِّدُهُمْ فَهَاجُوا فَجُودُوا ۚ

(اعراف - ۱۳۷) جو وہ چڑھاتے تھے چترلوں پر

دین کا دائمی قدم قائم رہا اس کی ضرورت محسوس کرتا ہے کہ وہ لوگوں کو جن اصولوں اور جن اقتدار کی طرح دعوت دے رہا ہے اس کے حق میں اس کے پاس حلاوت اور پیروزیوں کے تاریخ کے ثبوت بھی موجود ہوں۔ آخر کیا وجہ ہے کہ دنیا کے ایٹھ پر ایک سے ایک زبردست اور صاحب قوت و جبروت تختیں نمودار ہوئیں لیکن ان کی آگ میں وہ فنا کے گھاٹ اتر گئیں تاریخ انسانی کا یہ وہ عبرت آک پہلو ہے جس کے زیرِ وادگی کو لوگوں کے ذہنی واداع میں اپنے مظلوم و مظلوم اور پیش نظر انداز کرنا چاہیے جس میں مٹتی مڑتی ہے۔ ساری سودنی ٹھیکیں تو بربود ہو سکتا ہے لوگوں کے لئے توجہ کا باعث کہیں کہیں جبریدہ عالم پر اقوامِ افیسہ کے یہ جو فقر و شربت ہیں کوئی کچھ وراثت انھیں نظر انداز کر کے آگے کیسے بڑھ سکتا ہے؟

۲۔ اس کے علاوہ تاریخی کے مطالعہ میں چونکہ ایک ہی طرح کے واقعات باہر پاتے

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُ مِنْ قَوْمٍ  
فَعَمَّ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي  
الِابِلَاءِ ذَهَبًا عَمِمْ يُخْلِفُونَ  
ذُلًّا لِّمَنْ كَرِهَ لِيَوْمِ كَانُوا يَلْقَوْنَ  
أَوَّلَ الْفَجْرِ ۚ وَهُوَ شَهْرٌ مُدَّ

(نمل - ۳۶، ۳۷) نکل رہے

دوسرے مقام پر ہے  
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ  
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ - (يوسف - ۱۱)

ہے کچھ والوں کے لئے

اسی طرح اکثر روایت قرآن حکیم ان اقوام کے حالات و واقعات کے بیان میں ان کے انجام کی تفصیل کرنے کے بعد ان سے حاصل ہونے والے سبق کی بھی نشاندہی کرتا ہوتا ہے۔ چنانچہ قومِ نوح کا قصہ نقل کرنے کے بعد فرمایا۔

فَبَيَّنَّا لِقَوْمٍ يُؤْتُوا حُكْمًا  
ظَالِمِينَ أَنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
وَأَنبَحِثْنَا لَعَلَّيْهِمْ آيَاتٌ مِّنْ قَبْلِهِمْ  
يَتَذَكَّرُونَ - (نمل - ۵۲، ۵۳)

قومِ نوح کا واقعہ بیان کرنے کے بعد ارشاد ہوا۔

ذَٰلِكَ بَيِّنَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
وَهُمْ لِيُحْذَرُوا مِنَ الْآلَاءِ الْكُفْرَى - (سبا - ۱۷)

اور ایسا بودہ نوح و نوح کی طرف سے ہونے والے کافروں کی نشاندہی

یہ کہ ہذا مکتوباً اذنت (ذاتیات ۵۸: ۵۸) کہی بدی کر رکھی ہے کہ پھر نہیں بدی یہ کرشی ہوگی میں، گویا کہ یہ جا رہا ہے کہ جب غافل قوم اور گزشتہ اقوام کا غور و مطالعہ اور انسانی و فنی و فنی میں حال یکساں تھا تو لب رسول خدا کے غلام اور پیر داری اور بیتان تراشی میں بھی ان کے دل و دل کو ایک سہا ہی ہونا چاہیے۔

اس کے علاوہ تاریخی سے واقفیت کی اہمیت و ضرورت کا ایک دوسرا پہلو بھی ہے۔ اس لئے کہ موجودہ زمانہ میں جو بہت سے مسائل ہمیں درپیش ہیں ان میں کتنے مسائل ایسے ہیں جن کی جڑیں تاریخی نامرئی میں بہت گہری اتاری ہوئی ہیں جس شخص کی اس پورے سلسلہ تاریخی پر نظر نہ ہوگی آج کے زمانے میں وہ ان کے مالک و مالک کو پوری طرح سمجھنے میں کامیاب نہ ہو سکے گا۔ مثال کے طور پر ہمارے اس دور میں اسلام اور عیسائیت کے درمیان جو کشمکش ہو رہی ہے، ہمارے حسبِ کم کے کہ آدمی اس کشمکش کی پوری تاریخی سے واقف نہ ہو کر کس طرح صلیبی جنگوں کے دوران یہ چیز اپنے نقطہ عروج پر پہنچی، پھر یہ کہ وہ کون سے اسباب و محرکات تھے جن کے تحت ان جنگوں کا سلسلہ شروع ہوا اور پھر ان کے نتیجے میں کتنا زبردست تباہی و بربادی کا بازار گرم ہوا نیز یہ کہ انسانی تاریخی پر اس کے کتنے دور درسی اثرات مرتب ہوئے، جسے تک یہ کام پائیں آدمی کے پیش نظر تو یہ ہیں وہ اسلام اور عیسائیت کی موجودہ کشمکش کو وہی طرح سمجھے میں کامیاب نہیں ہو سکتا ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ بات صلیبی جنگوں کی پر ختم نہ ہو کر اس کا سلسلہ حضرات خلفائے راشدیوں کے زمانے میں ہونے والے محرکوں سے جا ملتا ہے جن میں اسلام اور عیسائیت کی ایک دوسرے سے ٹکرمونی، مثال کے طور پر جنگ یروشلم اور مصری جنگیں جن کے نتیجے میں شام و مصر اور افریقہ کا بڑا علاقہ اسلام کے

آئے رہتے ہیں اس لئے اس کے زیرِ غور نہ کرنا نہ کسی پیشی آئندہ کہہ کر سمجھنے اور اس کے حل میں فیصلہ کرنے میں آدمی کو کافی مدد ملتی ہے اور اس صورت میں تو یہ چیز اور بھی زیادہ برقیہ ہو جاتی ہے جب کہ دو واقعات کی ظاہری شائبہ بہت کے ساتھ ان کے دو پیر ہوئے کے احوال و ظروف اور ان کے اسباب و محرکات میں بھی یکسانیت ہو۔ تاریخی انسانیت میں پیش آنے والے واقعات کی یہی باہمی یکسانیت ہے جس کے سبب اہل عرب کے یہاں یہ عقول و رائج تھا کہ: کل آج سے کیا مشاہدہ ہے ما مشہرہ الملیل بالبارقہ۔ اور آج کے جدید اسلوب میں اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ تاریخی اپنے آپ کو درمیان ہے، قرآن مجید نے بھی آخری ہی کی دعوت سے پیش قوم کے جواب اور اس کے رد میں کے سلسلہ میں گذشتہ اقوام کے اسی طرح کے جواب اور اسی نوعیت کے رد میں کا بار بار حوالہ دیا ہے۔ بشکریہ عرب کی طوط سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے ہجرات طلب کرنے کے سلسلے میں قرآن ان کے مطالعہ کو ان اشقوں میں بیان کرنے کے بعد کہ:

لَا يَخْلُقُهَا إِلَّا اللَّهُ أَذْكَاءَ بَيِّنَاتٍ  
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ سَمْعٌ  
وَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَلْمِزُونَ  
پس کوئی اور کھل ہوئی انسانی میر نہیں ہوگی (مائدہ)

آئیے۔  
اگر کوئی دے اس اسی حقیقت کی نشاندہی کرتا ہے۔

كُلًّا لَّا يَلْزَمُ قَالَ الْاَلِهٰبُ بِيْنَ يَدَيْهِمْ  
فَنُكِّلَ فَوَلَّى وَجْهَهُ اِلٰى رَبِّهِمْ فَاَنصَبَ مِنْ مِّمْلَاحٍ  
سے پہلے تھے ان سب کے دل بالکل ایک جیسے ہیں (ہجرت ۱۱۸)

دوسرے مقام پر فرمایا:

كُلًّا لَّا يَلْزَمُ مَا لِيَّ الْاَلِهٰبُ بِيْنَ يَدَيْهِمْ  
وَمَنْ يَّمْسُرْ مَسْجِدًا اَوْ مَسَاجِدَ اَوْ مَجْنُونًا اَوْ اَمَّا  
وہی طرح ان سے پہلے جو رسول بھی آیا گویا نے ہی



استقصا کرنا ممکن نہیں اور اگر اس میں کسی حد تک کامیابی ہوتی بھی ہے تو دانی کے لئے اس کی افادیت برائے نام ہے۔ دانی کا اصل نشانہ تاریخ کے اوراق میں پھیلے ہوئے ہوت و مہموظات کے شاہکاروں کو ہونا چاہئے جس سے اس کی نگاروں کو مزید اور اس کی روئے کو بایگ نگاہی نصیب ہو سکے۔ دوسرے نفلوں میں یہ کہ مطالعہ تاریخ کی اصل افادیت اس کے جزئی واقعات کے استقصا میں نہیں بلکہ اخلاقی تربیت کے اس سامان میں ہے جنہیں آدمی ان حالات و واقعات کی روشنی میں اخذ کر سکتا ہے۔

تاریخ کی اصل اہمیت واقعات کی تفصیلات میں نہیں بلکہ اس حقیقت میں مضمر ہے کہ یہی وہ نفاذ کی اس گردش میں کس نے کیا بویا اور کس کو کیا کاٹنا نصیب ہوا۔

۲۔ دوسری چیز جو اس کے لئے دھیان دینے اور نگاہ دگانے کی ہے وہ تاریخ کے وہ واقعات ہیں جو اس کے اپنے پیش نظر موضوع کے لئے کام دے سکیں اور جن کے ذریعہ اس کی نگاروں کو یہ گہرائی پیدا ہو سکے اور جنہیں وہ حسب ضرورت اپنے لئے بطور استعمال کے استعمال کر سکے۔ اس طرح کے واقعات سے واقفیت ہم نپانے کے لئے خاص طور پر تاریخ کی کتابوں کا ہی مطالعہ کرنا ضروری نہیں ہے دوسرے ان مآخذ سے بھی دانی اس سلسلے کی بہت سی چیزیں اخذ کر سکتا ہے جن کی طرف عام طور پر تاریخ کے طالب علم توجه نہیں کرتے۔ یہ مولا وہ قرآن و حدیث کے ذخیرے سے بھی حاصل کر سکتا ہے اور آثارِ صحابہ اور قدرونِ اولیٰ سے متعلق ادبیچ کے ذخیرے سے بھی یہاں تک کر کتاب الخراج، اور کتاب الاموال، جہی کتابوں میں بھی اسے یہ چیزیں مل سکتی ہے جو اصلاً احکام اسلام سے متعلق ہیں۔ اس سے بھی آگے خاص ادب، سیر و تفریح اور نگارانی حکومت کے شعبے سے متعلق کتابیں، جسے اصطلاح میں اقتساب یا حسبہ کے نام سے

زیریں ہوگی۔ بلکہ اس سے بھی آگے اس کے کشش کا سر احضار ایک صلی الشیخہ پر کم کی حیات مبارکہ سے جاملتا ہے۔ غرضہ موت اور غور و تدبیر میں یہ عیسائی قوم ہی تھی جو مسلمانوں کے خلاف صفت آرا ہوئی تھی۔

۳۔ اس کے علاوہ دانی کی مطالعی اور نگاری تربیت کے پہلو سے بھی تاریخ کے اس مطالعہ

کی کافی اہمیت ہے۔ مثال کے طور پر مختلف مذاہب کا مطالعہ نیز یہ کہ مختلف ادوار میں ان کا کیا کردار بالاوران کے کیا نتائج برآمد ہوئے۔ دنیا کے کسی پرتو دار ہوئے والی ٹری جڑی شخصیتوں کا مطالعہ نیز ان کی زندگی میں پیش آنے والے ان اہم ترین واقعات کی تفصیل جنہیں انسانی تاریخ میں خصوصیت کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے۔ اسی میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ان کا خاتمہ کس طور پر ہوا اور اس کے کیا نتائج برآمد ہوئے۔ اسی سے ملتی جلتی بات تاریخ کے طویل عرصے میں پیدا ہونے والے فزقوں اور حادثوں اور مختلف مملکت تک رونق کی تاریخ کی بھی ہے۔ جڑی جڑی تہذیبوں کی تاریخ۔ اور خاص طور پر ان کے اجتماعی اور مذہبی پہلوؤں کا مطالعہ و غور و تدبیر تک دانی کی ان تمام چیزوں پر فی الجملہ نظر نہ ہوگی اپنی علمی زندگی میں ان سے عہدہ براہ ہونے اور ان کے میں مناسب اور معقول طرح سے اختیار کر کے میں وہ کامیاب نہ ہو سکے گا)

مطالعہ تاریخ کے لئے ہدایات؛ اس نظام پر دین کے ایک دانی کے لئے مطالعہ تاریخ کے سلسلے میں چند اہم باتوں کی طرف متوجہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں جنہیں ہر وقت اسے اپنے پیش نظر رکھنا چاہیے۔

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اس کی اصل توجہ اور چوٹی تاریخی کے جزئی واقعات اور اس کی تفصیلات کو سمیٹنے پر نہیں ہونی چاہئے، اس لئے کہ اولاً تو اس طرح واقعات کا

بہر حال ہم روز جس بات پر پڑنا چاہتے ہیں وہ یہ کرتا تاریخ صرف بارشاموں اور سیاسی طالع آزمائیوں کے حالات زندگی کا نام نہیں، بلکہ ان کے علاوہ دوسری طرح کی بے شمار تحقیق بھی ہیں جن کا راستہ کی تاریخ بنانے میں انتہائی اہم کردار رہا ہے اور انسانی زندگی پر اپنی بے مثال زندگیوں کے انھوں نے وقفہ تابندہ نقوش چھوڑے ہیں جو کہ بھی صورت سے مٹائے نہیں جاسکتے۔ یہ یہ ہے کہ امر و سلامین اور سیاہی رہائشوں کے بالمقابل ان کا پیکر کچھ زیادہ ہی بھاری نظر آتا ہے۔

ہماری تاریخ کے اندر امر و سلامین کی فہرست میں کتنے ہی لوگ ہیں جن کی زندگیوں بالکل ویران کھنڈر کے مانند ہیں جن سے آدمی کو کوئی سبق ملتا ہے نہ اس کی قوت فکر و عمل کو کوئی حرکت ہوتی ہے۔ اس کے برعکس دوسرے میدان کی بے شمار تحقیقیں ہیں جن کی زندگیاں مثالی اور اعلیٰ انسانی قدروں سے پرہیز، جن کے علاوہ سے انسان کی حرارت ایمانی میں اضافہ ہوتا اور جہد و عمل کے لئے بے تزلزل کی دولت نصیب ہوتی ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ امت کی بھی دور میں اپنی تاریخ کو اس پہلو سے دیکھنے سے غافل نہیں رہی ہے۔ سلامین دامن کے مقابلے میں علامہ جیلا کی طرف اس کی توجہ ہمیشہ سے زیادہ ہی رہی ہے۔

۴۔ اس کے علاوہ ایک دوسری چیز جس پر دینی کو توجہ کرنے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اسے حالات و واقعات کو ان کے اخلاقی و معنوی اسباب و عمل سے ملا کر دیکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ خاص طور پر ہماری اسلامی تاریخ کے سلسلے میں اس کا اور بھی اہم کام کرنے کی ضرورت ہے۔ ملت اسلامیہ کی تاریخ کا مطالعہ کرنے والا کوئی بھی شخص تحفوں سے غور و فکر سے اس حقیقت کا اندازہ لگا سکتا ہے کہ اپنی زندگی کے طویل عرصے

جانا جاتا ہے اسی طرح فقر و فاقہ کی کتابوں کے اندر بھی جستجو کرنے والا اس طرح کے مواد کو نکال لے سکتا ہے۔

۳۔ تیسری چیز جس پر ایک دینی کو توجہ کرنے کی ضرورت ہے وہ بڑی بڑی تحقیقوں کی سیر و سوانح اور ان کی سرگزشت زندگی میں پھیلے ہوئے خاص خاص واقعات ہیں۔ خاص طور پر علامہ امست، الباب دعوت و تربیت اور امت کے صلحا اور انقیاد کی زندگیوں اور انھیں پیش آنے والے اہم واقعات و حالات کی تفصیل۔ ہماری چودہ سو سالہ تاریخ اپنے اوراق میں ایسے بے شمار انسانوں کے حالات و واقعات کو سیٹھے ہوئے ہے جن سے آدمی اپنی زندگی میں روشنی حاصل کر سکتا اور تحقیقیں بطور پرزورہ اپنے لئے نمونہ بنا سکتا ہے۔ ان کی مثالی زندگیوں میں ایک نمونہ کامل کی تصویر اپنی بوی ملامتی کے ساتھ جلوہ گر نظر آتی ہے۔ اس سلسلے میں ایک طرح تو طبقات و تراز پر کا وہ سلسلہ ہے جس میں ہر طرح کی تحقیقوں کے حالات مذکور ہیں مثال کے طور پر زنیات الاعیان، اور الزانی باوقیات وغیرہ۔ دوسری طرف ان کا وہ سلسلہ ہے جس میں خاص طور پر کبھی ایک طبقہ کے لوگوں کے حالات بیان کئے گئے ہیں مثال کے طور پر شیخ کے حالات میں طبقات ابن سعد، اور تہذیب التہذیب، اور ضلعیہ اور انقیاد کے حالات سے متعلق جنتہ الاولیاء، اور صفحۃ الصفوۃ۔ اسی طرح فقہاء و امامت نیز ان میں بھی خاص طور پر کسی ایک مکتب فکر سے تعلق رکھنے والے لوگوں کی سوانح اور ان کے حالات سے متعلق طبقات و تراجم کا سلسلہ مثلاً طبقات الحنفیہ، اور طبقات الشافعیہ جیسے نمونہ کی حامل کتابوں کا سلسلہ یہ بھی نہیں بلکہ اجداد اور کماثرینہ نمونہ اور خلیوں کے حالات زندگی سے متعلق کتابوں کے سلسلے میں بھی یہ چیزیں مل سکتی ہے۔



کے قتلے پر اس نے اپنے محو اثرات چھوڑے ہیں۔ اور چار دانگ عالم میں اس کے نشانات دیکھ جاسکتے ہیں۔ حالات سازگار رہے ہیں تو اس کا فائدہ پوری جہانگیری کے ساتھ آگے بڑھا ہے لیکن اگر کبھی حالات نے پٹا کھلایا اور اسے کھٹنا بیویوں کا سامنا کرنا پڑا تو اس نے پوری ہمت اور جواں مردی کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا ہے۔ پھر اس کی اثر انگیزی کا عالم یہ کہ اگر اپنے وقت کی جاہل اور اپنی اکثر فوں سے دستبردار ہوتے ہوئے انھیں اس کے حلقہ ہونے بغیر زندہ دیکھا اور اپنی اکثر فوں سے دستبردار ہوتے ہوئے انھیں اس کے حلقہ ارادت میں شامل ہونا پڑا۔ مسلجوتوں اور تانایوں کی مثال دنیا کے سامنے ہے جنھیں بالآخر اپنے صنم خانوں کو پاش پاش کرتے ہوئے کبیر کی پاسبانی کا فرض انجام دینا پڑا۔

بے خیال قحطہ تاناکار کے افسانے

پاسبان نکلے جیسے کو حتم نہ سے

اور بات کہیں اگر کر نہیں جاتی۔ یکدم دود اور زبر زبانی میں اس نے اپنی اس صلاحیت کا ثبوت دیا ہے۔ طرح طرح کی قویوں اور مختلف رنگ و لہجے کے لوگ اپنے اس کے دائرے میں شامل ہوئے رہے ہیں۔ جن کے اندر روج جہاں کو بیلا پروران چڑھاتے ہوئے اس نے اقصائے عالم میں امت کا لوہا منوایا اور ذاتاً تو ضروری ہو جائے کہ اس کی بہولت اس نے اس کے کھوئے ہوئے عزت و وقار کو بحال کرنے کا سامان کیا ہے۔

اس کے ساتھ ہی اس نظام پر میں تاریخ کے سلسلے میں چند اہم حقائق کی نشاندہی کرنا ضروری سمجھتا ہوں جنھیں اسلام اربعہ قیام اور ادارے اگر جان بوجھ کر نہیں تو بھول چوک کے نتیجے ہی میں بہر حال نظر انداز کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

میں امت کے اندر جو مد جو جز آیا، اس کا دائرہ جب کبھی وسیع ہوا یا اسے اپنے بال و برہے لینے کے لیے محدود کر دیا، اسے فتح و کامرانی کے دن دیکھنے کو ملے یا ناکامی اور تیر و تیرت اس کا مقصد رہی۔ اس کا عروج و قبال کا تارہ بند ہوا یا کبیت و ادبائے اس پر اپنا سایہ ڈالا، اس کے مال و دولت میں اضافہ ہوا یا وہ غربت و افلاس کی زد میں آئی ان تمام باتوں کا سر اس بنیادی حقیقت سے جڑا ہے کہ امت کا اسلام سے تعلق کتنا مضبوط رہا یا اس سے کس قدر دور رہی۔ اس نے اسلامی تعلیمات کو اپنا مشعل راہ بنایا یا اس کے منہ منکر اور دھڑکھڑکی ٹھوکر بن گھائی رہی۔ حضرات خلفائے راشدینؓ اور حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے شمالی مانوں اسی طرح ہارون رشید، نور الدین زنگی اور صلاح الدین ایوبی کے اوراد میں جب امت فی الجملہ اسلام سے چٹپی اور اسے ہی اپنا ملجوا دہی بنائے رہی تو اس کا پھل اسے عزت و سر بلندی اور عروج و افقال کی بے پایاں دولت کی صورت میں ملا۔ دوسرے امراء و سلاطین کے زمانوں میں جب اس نے اس کے بگڑے روشنی پائی تو اس کا نتیجہ بھی اس کے سامنے اٹا آیا کہ دولت و سوائی اور کثرت و ادبار اس کا قدر بن گیا۔

۴۔ آخری بات یہ تاریخ کے اس مطالبہ کا اصل مرکز توجہ اسلام کو ہونا چاہیے۔ اسلام اس حیثیت سے کہ وہ ایک ہمگیر پیغام اور ایک انقلاب انگیز دعوت اور تشیعے عبارت ہے۔ یہ اس کا نتیجہ ہے کہ اس کے زیر سایہ ایک پوری امت کی تشکیل ہوئی ہے اور اس کے افراد کی ایک خاص انداز کی تربیت اور ایک باہل ممتاز طریقے پران کی کو رو سازی کا اہتمام ہوا ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس کی بنیاد پر دنیا میں جڑی جڑی حکمتیں قائم ہوئی ہیں اور عظیم ترین تہذیبیں اور بڑے بڑے تمدن وجود میں آئے ہیں۔ پوری دنیا



کے لوگ جو حالت و گزری کے گھٹا ٹوپ اذھیرے میں پڑے ہوئے تھے جس کا کیا نشانہ ہم  
کے شعور میں اس طرح ہے:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا  
مِّنْهُمُ يُبَيِّنُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَالْكِتَابَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ  
وہی (اللہ) ہے جس نے ان اُچھوں میں اپنی ہی سے  
ایک سے مکمل کر دکھایا جو ان لوگوں کی کتابیں پڑھ کر غلطالہ  
ان کو سونڈ کر لے اور انھیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا  
ہے۔ گویا اس سے پہلے وہ کی ہوتی گری میں تھے۔  
(نعمہ - ۲۳)

اس مقام پر یہاں حق ترجمان حضرت عمرؓ کی یہ نصیحت ہمارا یاد دہانی ہے جو روانہ  
یہ ہے کہ اگر آپ زبردستی کھینے جانے کے قابل ہے۔ آپ نے فرمایا تھا:

”انما تنقض على الاسلام عودا وعدا اذا  
نشأ في الاسلام من لا يعصون  
”اسلام کا شیرازہ ایک ایک کر کے بکھرجائے گا  
جب اس کے اندر ایسے لوگ پیدا ہونے  
گیں جو جاہلیت سے پوری طرح واقف نہ ہوں  
الجاہلیۃ۔“

اس لئے کہ جب تک اس جاہلیت سے آدمی کو صحیح ممنوں میں واقفیت نہ ہو  
اسلام نے انسان کے فکر و فکر کی اصلاح اور اسے علم و عمل کی ہر اطرستقیم پر گامزن کرنے  
کے سلسلے میں جو عظیم الشان کام سرانجام دیا ہے اور جس کا لازماً زوال و زخمیرہ آج بھی ہمارے  
ہاتھوں میں موجود ہے، حق یہ ہے کہ جاہلیت سے اچھی طرح واقف ہوئے بغیر قواد  
وہ جاہلیت تغیر نہ ہو یا جاہلیت جدیدہ، آدمی صحیح طور پر اس کی قدر و قیمت کا اندازہ  
نہیں کر سکتا ہے۔ البتہ اس کی گھٹا ٹوپ تائیدیوں میں پڑے ہوئے کے باوجود عرب  
قوم کا یہ امتیاز اپنی جگہ ہے جو اپنی بے مثال شجاعت و بہادری اپنی غیرت و حیثیت اور  
اخلاقی جرات کی بدولت اسے اقوام عالم میں حاصل تھا۔ عربی زبان کی فصاحت و بلاغت

۔ پہلی چیز تو یہ کہ یہیں اس جاہلیت سے قویہ کو پوری طرح ابھار کر پیش کرنے کی ضرورت  
ہے جس کا گھٹا ٹوپ اندھیرا پوری دنیا اور بالخصوص عالم عرب پر چھایا ہوا تھا۔ اس سلسلے  
میں اگر ہمارے لئے یہ سائنس اکبریری سے کام لینا جائز نہیں تو اسے اس کی ذاتی صورت  
سے گھٹا کر پیش کرنا بھی درست نہ ہوگا۔

آج جیسائی شہنشاہ اور مغربی ارباب قلب اس جاہلیت کو انتہائی حد میں اور خوبصورت  
باس میں پختی کرتے ہیں۔ اپنے خیال کے مطابق وہ اس کی اچھائیوں کو تو خوب بڑھا  
چڑھا کر پیش کرتے ہیں لیکن اس کے اندر برائیوں اور زراہیوں کا جو طوفان ٹھاٹھیں مار  
رہا تھا اس سے اپنی نگاہیں کیسے بند کر لینا چاہتے ہیں۔ قومیت و وطنیت کے دلدلارہ  
مناظرہ میں عرب قومیت کے علو و ادول کا نام فرہرست ہے۔ اسے پڑھ اور سن کھولے  
نہیں ساتے اور عرب جاہلیت کی وکالت اس طور پر شروع کر دیتے ہیں کہ گویا اس کے  
اندر کوئی برائی اور کوئی خرابی تھی ہی نہیں۔ ظاہر ہے اس صورت میں انھیں اس قدیم  
جاہلیت نے باچھنے سے کوئی چیز باز نہیں رکھ سکتی۔ آدمی کسی چیز کو کھپڑے اور اسے  
اختیار کرنے سے تو اس وقت احتراز کرتا ہے جب کہ اس کے اندر اس کی برائی اور خرابی  
کا احساس پوری طرح بیدار ہو۔ ہمارے یہاں البتہ العربی اور عربی سماج کے عنوان  
سے تاریخ و ادب کی جو کتابیں سامنے آ رہی ہیں انھیں کچھ اس حقیقت کا اندازہ  
بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ تعجب ہے کہ ان محفرت کو عرب جاہلیت کی خوبیاں اور اچھائی  
تو ایک ایک کر کے نظر ثانی نہیں لیکن فکری اور اخلاقی اعتبار سے وہ قویہ جس انداز کی کا  
شک کا تھی اور تہذیب و تمدن کے تصور سے بھی وہ جس طرح بیکار تھی انسو سے ہے  
کہ اس کی طوطا ان کی نگاہیں بالکل متوجہ نہیں ہوتیں۔ حالانکہ اسلام سے پہلے عرب

بیٹے میں معاشرہ کا ایک خاص رخ بنتا ہے اور محسوس تبدیلیاں ابھر سامنے آتی ہیں جنہیں برٹش اپنی نگاہوں سے دیکھ سکتا ہے۔

۳۔ اس کے ساتھ ہی یورپی دنیا اور بالخصوص عالم اسلام میں جس کا دائرہ اثر و نشیما سے کے کرکشی تک پھیلا ہوا ہے۔ جایہ صدیوں میں استعماری طاقتوں کے خلاف جو جدوجہد ہوئی ہے اور ان کے ظلم و استبداد اور ان کی ریشہ روزانیوں کا راستہ اسلامیہ کے جس بے جاوری کے ساتھ منہا لیا گیا ہے، استعمار کے خلاف اس جنگ میں اسلام اور اس سے ظہور وادوں کا جو ثنائی کو روبرو ہے تاریخ کے اس مطالبہ میں اسے بھی کسی طرح سے تکرار و ترمیم کیا جاسکتا ہے۔ صلیبی طاقتوں کی تمام تر فریب کاریوں اور مسلمان عوام کو اپنے نئے اسلحوں سے ڈرانے دھمکانے اور انہیں گوارہ کرنے اور ان کی آنکھوں میں دھول چھونکنے کی ہزاروں کوششوں کے باوجود مغربی استعمار کو عالم اسلام کے کسی بھی حصے میں جین سے رہنا نصیب نہ ہو سکا بلکہ اسے ہر گز سخت ترین مداخلتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ اس میں شک نہیں استعمار کے خلاف اس جنگ میں خون کی نیاں بہ گیسوں اور اس راہ میں جام شہادت نوش کرنے والوں کا ناقصا بندھنا رہا اور شہداری لاشوں کا لیا گیا بار لگ گیا کہ سن اس کے باوجود مسلمان کی بھی صورت تقابل سے دست بردار ہونے کے لئے تیار نہ ہوئے نتیجہ ظاہر تھا۔ استعمار کے پاؤں اکھڑ گئے اور سوائے بھاگنے کے اس کے لئے کوئی دوسرا چارہ کار باقی نہ رہا۔ یہ سب صورت اسلام کا کرشمہ تھا۔ اور اس جنگ کی کمان چلائے امت اور ارباب دعوت و تربیت ہی کے ہاتھوں میں تھی جنہوں نے برطانیہ، فرانس، اٹلی اور اسپین جیسی بڑی طاقتوں کے چھکے چھڑا دئے اور اس پہلورے استعماری بیلاب کو اپنی اصل پناہ گاہوں میں سر چھپانے کے لئے مجبور کر دیا

اور دنیا کی تمام زبانوں میں اس کا امتیازی مقام عرب کا ہونے وقوع اور پورے کے اور ان کی نسبت سے اس کی وسطیت و مرکزیت وغیرہ دوسری خصوصیات اس پر برسرِ تار ہیں جن کی بنا پر اسلام کے لازوال اور لادبی پیام کے لئے قوم عرب کا انتخاب عمل میں آیا۔ خالق کائنات اور عظیم و عظیم خدا نے ذوالجلال کا انتخاب جو حقیقتاً یوں ہی اور بلاوجہ نہیں ہو سکتا تھا؛

اَللّٰهُ اَعْلَمُ خَيْرٌ يَّجْعَلُ رِسَالَتَهُ۔ الشکر زیادہ بہتر علم کے کردہ رسالت رکھا منصب

(انعام - ۱۲۴) کہاں اور کسے دھکا دیتا ہے

۴۔ اسی طرح تاریخ اسلام کے طویل عرصے میں ابھرنے والی اصلاح و تبدیلی کی مختلف

تحریکات اور ان مجددین کی شخصیتوں کو بھی ہماری خصوصی دلچسپی کا موضوع ہونا چاہئے جنہیں اللہ تعالیٰ اس فریضے کی ادارگی کے لئے امت کے اندر مختلف اوقات میں پیدا کرتا رہا ہے۔ پھر یہ کہ یہ دونوں کا فرض انجام دینے والی یہ شخصیتیں ایک ہی رنگ کی نہیں ہوتیں بلکہ مختلف دائروں سے تعلق رکھنے والے لوگوں کے ہاتھوں میں کام انجام پاتا ہے اس خبرت میں اگر حضرت عمر بن عبدالمعزؓ جیسی شخصیت ہے جسے پانچواں فیلیف راشد کہا جاتا ہے تو بعد کے امراء و سلاطین میں نور الدین زنگی اور صلاح الدین ایوبی بھی ایسی خبرت میں شامل ہیں۔ ان کے علاوہ قہارِ امت اور ارباب دعوت و تربیت شخصیتوں کی بھی ایک لمبی فہرست ہے جنہوں نے تاریخ کے مختلف ادوار میں اس فریضے کا حق ادا کرنے کی کوشش کی ہے مثال کے طور پر امام شافعیؒ، امام غزالیؒ، علامہ ابن تیمیہؒ، علامہ عبدالباقیؒ ندویؒ وغیرہ۔ تجدد و ترقی کا یہ فریضہ ایک فرد و واحد بھی انجام دے سکتا ہے اور کبھی یہ کام کسی جماعت اور کسی خاص مکتب فکر کے ذریعہ بھی انجام پا سکتا ہے جس کے

فقت مناصری ہوتے ہیں۔ سیاسی غلبہ و تسلط کی چکا چوند رشتی میں رنگا ہیں عالم طریقہ  
نیوہ ہو جاتی ہیں جس کے پیچھے میں غالب اور فتح مند عناصر کی غلبائیاں اور کمزوریاں تو  
پروردہ خدا میں چلی جاتی ہیں۔ البتہ تکویم اور مخلوق غناص کی خوبیاں بھی عام طور پر انہوں  
کی صورت میں نمایاں کر دی جاتی ہیں اور ان کی کوہیا کی صورت میں پیش کر دیا جاتا  
ہے۔ یہ کام قصہ دراز سے بغیر شاید بھی بے اختیار ہی میں بھی ہو جاتا ہو لیکن بہر حال  
صورت واقف یہی ہے۔

کسی اور زمانے کا کیا ذکر تاریخ کی اس عمرانی سے تو خلافت راشدہ اور اس کے  
بن کا مبارک زمانہ بھی محفوظ نہیں ہے۔ حالانکہ یہ وہ دور تھا جس میں اسلام کا پھر برادیا  
کے چھپے پہ پہ لڑا، عربی زبان اور عربی علوم کا پوری دنیا میں آواز بلند ہوا۔ پھر کچھ پا وہ  
مبارک عہد تھا جس میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکھنے اور بچھا  
کی ایسی کوششیں سامنے آئیں جن کی بعد کے ادوار میں کہیں نظیر ملی مشکل ہے۔  
علاوہ ازیں حضرت محمد کا پروردگار اور ان کے بعد آنے والوں کی یہ وہ مبارک عہد ہی تھی،  
جس کی توثیق و تصدیق اور جس کی انفرادیت کا بیان خدا اور رسول اللہ کی زبان سے  
صاف لفظوں میں مذکور تھا۔ یہ انسانی ریت کے وہ گل سرسبز تھے جہیں قرآن انزل اور جو  
اپنے سینوں میں حدیث رسول کی الکت کو محفوظ رکے ہوئے تھے۔ پھر قرآن و حدیث  
کی تعلیمات کو لبہ کے گوشت تک پہنچانے کے سلسلے میں ان حضرات نے جو جان توڑ  
کوششیں کی ہیں اور اس کے لئے جس طرح اپنا خون کا آرام اور لاکھ کی نیندیں حرام کی  
ہیں وہ ان سب پرستاروں ہے۔ لیکن اپنے ان کام کا نام مولیٰ اور اپنے حق میں فضیلت  
و برتری کی تمام تر شہادتوں کے باوجود یہ حضرات اپنے تواریخ کی تم تکلفی سے محفوظ نہ

چنانچہ بہت سے عربی مؤرخین شمال کے طور پر برٹاڈ لوئیس اور اس کے علاوہ دوسرے  
بہت سے لوگوں نے بھی اگلے لفظوں میں اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ  
چند صدیوں عربی سے تاریخ کے مطالعہ میں دائمی کوہ پوشیاں سر پہنے کی ضرورت ہے۔  
اس کے ساتھ ہی میں دائمی کی توجہ، بعض دوسرے اختیار طلب امور کی طرف  
بھی مبذول کرانی ضروری سمجھنا مولیٰ جن پر دھیان نہ کرے کہ واقعہ یہ ہے کہ مطالعہ  
تاریخ کا حق ادانہیں کیا جاسکتا ہے،

پہلی چیز تو یہ کہ تاریخ کے صفحات میں جو کچھ مذکور ہے ایسا نہیں کہ اس  
کلہر و حرارت اس قابل ہے کہ اس پر نگھیں بند کر کے اعدا کر لیا جائے۔ ہمارے تاریخی  
آئندہ میں کتنی ہی چیزیں ہیں جو مبالغہ آرائی کا نشانہ بن گئیں۔ جن میں متعلق کو بالکل ٹوڑ  
مڑ کر پیش کیا گیا ہے اور بہت کچھ سے کچھ بنا دی گئی ہے۔ اگر کوئی کسی ایک واقعہ کی تمام  
جزئیات کا احاطہ کرنے کی کوشش کرے اور اس سلسلے میں تمام آئندہ کا الاستیعاب مطالعہ  
کرے تو وہ اس پیچیدگی کا اندازہ اچھی طرح لگا سکتا ہے۔ تاریخ نویسی میں قوی اور ضعیفی  
اور سادگی، مذہبی اور ملکی عقیدوں کا جڑا لہجہ کمزور رہا ہے۔ جس کے نتیجے میں متعلق کو اپنی  
خواہشات کا جامہ پہنانے کی کوشش کی گئی۔ واقعات کے بیان میں انھیں ایک خاص  
نگاہ دے کر پیش کیا گیا اور ان سے متعلق انفرادی تفصیلات کی مذہبت یا منفی جیسی چاہی  
تصویر بنا کر رکھ دی گئی۔ اور اس صورت کے پیش نظر تو ہمیں اور بھی اس حقیقت کو  
تسلیم کر لینے میں کوئی نااہل باقی نہیں رہتا کہ عام طور پر تاریخ کو مرتب کرنے والے غالباً



نہیں ہوا تھا۔

مثال کے طور پر تاریخ طبری ہی کو لیے جو ہمارے ابتدائی اوزار کی تاریخ کا اہم ترین آفسند ہے اور جو شہرت و مقبولیت میں اپنا کوئی ثانی نہیں رکھتی۔ مگر کیا ہے ہمیں اس میں اس طرح کی روایتیں دیکھنے کو مل جاتی ہیں۔ اس لئے کہ اس دور میں تاریخ نویسی کا سب سے بڑا کمال یہ سمجھا جاتا تھا کہ ایک واقعہ کے ضمن میں آدمی تمام باتیں اکٹھی کر دے اور کوئی چیز چھوٹے نہ پائے۔ واقعات کی روایت کرنے والوں کی تاریخ پر کھ اور خود ان واقعات کی صداقت و حقیقت کی تحقیق و تفتیش کا رواج اس وقت تک عام نہیں ہوا تھا چنانچہ جس شخص کو بھی کوئی قابل ذکر واقعہ یا بات معلوم ہوتی وہ اس کے بیان کرنے والے کی طرف اس کا اقتساب کر کے اسے نقل کر دیتا قطع نظر اس کے کہ وہ روایت کرنے والا شخص کیسا ہے۔ چنانچہ ان تمام اہم روایتیں یا ضمیمہ، اہم اور متروک، اس چیز پر محکوم ہیں ان حضرات کی یہ خواہش ہوتی تھی کہ ایک واقعہ کے تمام اطراف و جوانب کا احاطہ کر لینا چاہیے ایسا نہ ہو کہ کوئی یا چھوٹ جائے اور اس طرح کوئی مختصر علم زباناں کا شکار ہو کر رہ جائے۔ ہمارے دور کے فاضل یگانہ نہایت محاسب الدین و حلیف نے اس سلسلے میں بڑی بے پناہ کی امتیازی سے وہ آثار ہیں "خانہ" طبری اور ان کے دور کے دوسرے بہت سے علماء جو ایک واقعہ کے ضمن میں اور ضعیف اس طرح کی روایتیں جمع کر دینے کے عادی تھے، ان کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کہ ہمارے زمانہ کے بہت سے لوگ کہ جب وہ کسی مسئلہ سے بحث کرتے ہیں تو اس کے متعلق جو چیز بھی انھیں آتا آگتی ہے اسے جمع کر دیتے ہیں اور اس کے تمام امکان و دلائل و خواہ مخواہ کو بھی کرنا ضروری خیال کرتے ہیں حالانکہ ان میں بہت سی چیزیں وہی

رکھ کے، مآخذ کو ٹٹا کر دیکھ لیجئے۔ ان نفوس فدرسیہ کی بے مثال زندگیوں کے ساتھ جو ناانصافی کی گئی اور ان کی تحقیق کے چہرے کو جس طرح بگاڑ کر پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے اسے ہر شخص پہلی نظر میں محسوس کر سکتا ہے..... ہمیں ہونا یہ ہے سرگودھا تاریخ کے انہی بیانات پر آنکھیں بند کر کے اعتقاد کر لیتے ہیں۔ چنانچہ آج اپنے زمانے میں ہم بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ کئی تحقیقی و تنقیدی نقطہات اٹھائے بغیر تاریخ کے اس ذخیرے سے اسی طرح کے رطب و یاس کو جمع کر لیتے ہیں اور پھر یہ شعور بکا پھرتے ہیں کہ ہم نے علم و تحقیق کی شام راہ سے ایک قوم ادھر ادھر نہیں رکھا۔ ہم اپنی طرف سے نہیں کہہ رہے ہیں، دیکھ لیا جائے ہمارے مآخذ یہی طبری، وقاتری اور ابن اثیر وغیرہ ہیں۔ ان کی تاریخ کی فصلوں جلد اس کا فلاح و فخر اور اس کا فلاح و بقاء ہیں۔

مغربی ارباب غم اور مشرق حضرات کا یہی انداز ہے۔ اور اسی سے متاثر ہو کر ہمارے کالجوں اور یونیورسٹیوں کے بہت سے اساتذہ بھی اسی کے نقش قدم کے پیرو ہیں۔ اسی طرح رسائل و جرائد میں تاریخ کے موضوع پر لکھنے والے بہت سے وہ لوگ بھی اسی طریقہ تحقیق کے دلدادہ نظر آتے ہیں جن کے نام گریہ سلاخوں جیسے ہیں لیکن ان کا فکری بیانی اسی منتشر و متفرق کا بتا کر رہا ہے۔ کاش یہ حضرات شعوری ہی تو ہیں اس پر بحث کرتے کہ تاریخ نویسی کا حق ادا کرنے کے لئے صورت کی کتاب سے کسی واقعہ کا نقل کر لینا کافی نہیں بلکہ اس کا ایسا تجزیہ اور ایسی تحقیق و تنقید بھی ضروری ہے جس سے وہ چیز اس دور کے مجموعی مزاج سے ہم آہنگ ہو جائے۔ دونوں اہل کی تاریخ کے سلسلے میں تو خاص طور پر اس بیلو کی رعایت ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے جب کہ تاریخ نویسی کا فن ایسا استہدائی، سطحی ہے تھا، اور واقعات کی تحقیق اور ان کے تجزیہ کا انداز ابھی عام

سے درست معلوم ہوا اور وہ اس کی کوئی معقول توضیح نہ کر سکے تو سمجھنا چاہیے کہ یہ چیز ہماری طرف سے نہیں بلکہ اس کی ذمہ داری بہر تک اسے نقل کرنے والوں میں سے کسی پر جاتی ہے۔ ہم نے صورت یہ کیا ہے کہ بات جس طرح ہم تک پہنچی اسے جوں کا توں بیان کر دیا ہے۔

اس طرح علامہ موصوف اس کی تاثر ذمہ داری راویوں پر ڈال دیتے ہیں، دوسرے نقلوں میں آپ اسے یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اب یہ اس کتاب کے حوالہ کرنے والوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان روایت کرنے والوں کی جانچ کرچھ اور خود ان کے روایت کرنے والوں کی تحقیق و تحقیق کا بیڑہ اٹھائیں۔ اور دوسرے آئندے جو بیخ کر کے اپنے طور پر ان کے سلسلے میں کوئی رائے بنانے کی کوشش کریں جس کے نتیجے میں وہ بہت سے روایت کرنے والوں کو پہلی نظر ہی میں ماقطہ الاعتقاد قرار پائیں گے، دوسرے لوگ وہ ہوں گے جن کے سلسلے میں دونوں طرح کی باتیں بھی مٹی ہوں گی۔ یعنی کچھ لوگوں نے توان کی توثیق کی ہوگی دوسرے لوگوں نے انھیں ضعیف قرار دیا ہوگا۔ البتہ انھیں میں ایک طبقہ قابل اعتماد اور ثقہ لوگوں کا بھی ضرور ملے گا جن کی روایت کردہ چیزیں ان کی سختی کر انھیں قبولیت کے اعلیٰ مقام پر رکھا جائے۔

مثال کے طور پر طبری کے رواد میں سے ایک محمد بن اسحاق ہیں جن کی سیرت پر سب سے پہلی کتاب ہے۔ لیکن معلوم ہے کہ امام مالک کی رائے ان کے بارے میں اچھی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ جن لوگوں نے انھیں ثقہ قرار دیا بھی ہے انھوں نے ان کی تمام روایات کو قابل قبول نہیں سمجھا ہے۔ ان کے سلسلے میں ایک دوسری بڑی کمی اس سے بھی پیدا ہوئی کہ جن لوگوں نے بعد میں ان سے روایت کیا وہ ان سے بھی زیادہ

کمزوری اور لمبہ سہ پن کا خود انھیں بھی احساس ہوتا ہے۔ لیکن ایسا وہ مختص اس توفیق پر کرتے ہیں کہ باتیں جو کچھ بھی مٹی ہیں سب سامنے آجائیں، دلائل کی کمزوری اور مضبوطی کا فیصلہ لوگ اپنے طور پر کرتے ہیں گے۔ بلکہ کمزور اور مجروح قسم کے افراد سے روایت کرنے کے سلسلے میں علامہ طبری اور ان جیسے اہل علم کی ایک مجموعہ یہ قویہ ہے اس کے علاوہ طبری کے سلسلے میں دشمنوں کی اور شاذ ہی کی کیا جاسکتی ہے۔

پہلی چیز تو یہ کہ چونکہ وہ واقعات کو پورے سلسلہ سند کے ساتھ بیان کر دیتے ہیں اس لئے خیال یہ ہوتا ہوگا کہ جب ان کی سند بیان کر دی ہے تو خود بری الذمہ ہیں، معاملے کی تاثر ذمہ داری ان روایت کرنے والوں پر عائد ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے ان حضرات کے یہاں یہ قول مشہور تھا کہ: من استند فقد حمل، یعنی جس نے سند بیان کر دی اس نے اب ذمہ داری اتنی تھارے سر ڈال دی کہ اس مذمتی صحت و عدم صحت کی جانچ کر کے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ کر دے ان حضرات کے زمانے کی حد تک تو یہ بات درست ہو سکتی ہے اس لئے کہ اس وقت ایسے علماء اکثریت سے موجود تھے جو سندوں کی جانچ پرکھ اور ان کی صحت و عدم صحت کے سلسلے میں فیصلہ کرنے کی بھرپور صلاحیت سے بالمال تھے۔ البتہ موجودہ زمانہ کے لئے یہ چیز ہر حال دشوار یاں پیدا کرنے والی ہے)

اسی وجہ سے علامہ موصوف اپنی تاریخ کے مقدمہ میں لکھتے ہیں:

”اگر میری اس کتاب میں پڑھنے والے کو کوئی ایسی چیز ملے جو اسے ناقابل قبول نظر آئے اور اسے دیکھ کر اس کی طبیعت بالآخر محسوس کرے اور بات اسے کسی صورت

البتہ تحقیق اس طرح کے انجاری لوگوں کی روایات کو کہیں بھی وزن دینے کو تیار نہیں۔ نہ ان کی روایات پر اتھا کر کے جانزچتے ہیں۔ بلکہ وہ مومنین جن کی کتابوں کو اختیار کی نظر سے دیکھا جاتا ہے اگر ان کے یہاں بھی اس طرح کے لوگوں کی روایت سے کچھ چیزیں کہائی ہیں تو یہ حضرات اس پر اپنی زبان اعتراض کھولے بغیر نہیں رہتے اور کھلے فغلوں میں اسے ان کی کمزوری قرار دیتے ہیں۔

مثال کے طور پر علامہ نووی اپنی کتاب تفسیر 'میں علامہ ابن عبد البر کی شاہکار تصنیف' الایضہ ص ۱ کے متعلق کہتے ہیں کہ: حضرات صحابہ کرام کے حالات میں اس سے بہتر اور اس سے زیادہ افاہیت کی حالت کوئی دوسری کتاب نہیں کچھی گئی۔ لیکن ان کی اس کا ہے کہ ان حضرات گرامی کے مشاجرات کے سلیس انتخابی طرز کے لوگوں کی بھی بہت سی طاقتیں آگئی ہیں۔

علامہ سیوطی اس کی توضیح میں فرماتے ہیں: ان حضرات کے یہاں عام طور پر روایات کی بہتات ہوتی ہے اور چیزوں کے ایک دوسرے کے ساتھ غلط طرز سے پکانے میں کامیاب نہیں ہوتا ہے یہی ثلہ

دوسری چیز جن کی وجہ سے طواری نے اپنی تاریخ میں روایتوں کی جانچ پرکھ کے سلیس میں زیادہ ترقی سے کام نہیں لیا وہ شاید یہ ہوگی کہ حالات تاریخ کا ہے اس لئے اگر اس میں کوئی کمزور اور مضموع روایت درج بھی ہو جاتی ہے تو چند لالہ مضائقہ نہیں کہ اس سے کسی حکم شرعی کا اثبات مقصود نہیں کہ کوئی چیز حال قرار پائے اور کوئی چیز حرام

کو رد اور گئے گزرتے تھے۔

یہی حال ان کے دوسرے راوی وادی کا ہے روایتین کی ایک بڑی جماعت نے اسے کاذب قرار دیا ہے۔ اور اگر کچھ لوگوں نے ان کو قابل قبول سمجھا بھی ہے تو کچھ شرطوں کے ساتھ۔ علی الاطلاق ان کی کسی نے بھی انھیں سند قبول و عطا نہیں کی ہے۔ یہی حال شام بن محمد بن ابی اور ان کے والد کا بھی ہے کہ ان دونوں پر کذب کا الزام ہے۔ اسی طرح سیف بن محمد بن عیسیٰ شیب گھبرا کر اتنا تھا۔ اور تھراویوں کے حوالہ سے ان کی کثرت حدیثوں کو روایت کرتا تھا۔ کچھ لوگوں نے تو اس کے اوپر بے پٹی کا الزام بھی لگایا ہے۔ اور کمزور اور ضعیف تو ایک سے زیادہ لوگوں نے قرار دیا ہے۔ ابو حنفیہ لو ط بن ابی ازوی کا حال بھی اس سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے چنانچہ حافظ زبیری اس کے سلیس میں فرماتے ہیں کہ انجاری ہے، اس کی روایت کردہ کچھ چیزیں جو ہر دوسری نہیں ہیں یا جاسکتا۔ ابو حاتم وغیرہ نے اس کو متروک قرار دیا ہے۔ اور حافظ مبین کہتے ہیں کہ: یہ جو سر سے قابل نہیں۔ دوسرے تمام ہم فرماتے ہیں، اس کی روایت کردہ کوئی چیز کسی بھی درجہ میں قابل اعتبار نہیں۔ ابن عدی فرماتے ہیں کہ: یہ خالی شیئہ ہے، اور بس انھیں کے مطلب کی روایتیں بیان کرتا ہے۔

ان کے علاوہ اور بھی بہت سے لوگ ہیں جن کو ان کے حدیث نے مجروح اور متروک قرار دیا ہے۔ اس لئے حدیث کے ذیلی میں ان کی روایتیں قابل اعتبار نہیں البتہ تاریخ کے سلیس میں لوگ ان سے نقل کرنے کو ہائز تردد تھے ہیں اور ان کی روایات پر اعتماد کرنے کو چہ لان قابل اعتراض تصور نہیں کرتے۔



کے جب ایک بار کڑی چیز کا سلسلہ پلٹ پڑے تو کوشش کے باوجود اس کے رکنے کا سوال نہیں پیدا ہوتا ہے۔ پس جس طرح علامہ موصوف نے اپنے پیش روؤں سے روایتیں انفرادی اور انھیں بنیادوں کے لئے بیان کیا یا اسی طرح ان لوگوں نے اپنے بنیادوں کے لئے ان روایتوں کو قبول عام عطا کرنے اور ان کو نقل کرنے کا سلسلہ قائم کر دیا۔ چنانچہ بعد میں ہم دیکھتے ہیں کہ ابن اثیر، ابوالفداء اور ابن کثیر وغیرہ نے امام موصوف کی ہی طبعی پراختیا کرتے ہوئے اپنی کتابوں میں بے شکلف اس طرح کی تمام طب ویا کس کو نقل کرتے جاتے ہیں یہاں تک کہ ربات ہارے اس زمانے تک پہنچی ہے جب کہ مستشرق حضرات اور مغربی ارباب قلم اور ان کے خوشحالی میدان میں آتے ہیں اور اس طرح کی چیزوں کو ایک ایک کے ڈھونڈتے اور سامنے لاتے ہیں اور پھر ان کتابوں کے حوالے سے اسے علم و تحقیق کا بالادہ اڑھا کر اس کے پرزے میں اپنی یادہ کوئیوں کا ایک طوا کھرا کر دیتے ہیں۔

خوشی کی بات ہے کہ سما کی طرح نہیں رہا امت میں کچھ عیسائی بھی ہیں یہاں ہمیں جنہوں نے اس علامہ کو پر کرنے کی کوشش کی ہے۔ مثال کے طور پر قاضی ابو بکر بن عربی جنہوں نے اپنی شاہکار تصنیف "المواہم من التواہم" میں حضرات صحابہ کرامؓ کی برگزیدہ شخصیتوں کے دفاع اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے وہماں کے ہمدان کی ملی رنگیوں اور مثالوں کو دہانہ کی نقاب کشائی اور ان کی تزجانی کا حق ادا کر دیا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ موصوف کی یہ کتاب جلالت کی شاہکار تلاش و تحقیق کا بہترین نمونہ اور تاریخ کے معجزی مطالعوں کی ایک تابندہ مثال ہے حضرات صحابہ کرامؓ کے حالات سے متعلق اس کا حصہ الگ بھی کتابی صورت میں لگایا ہے جسے علامہ محمد نجیب الدین خطیب نے بڑے اہتمام کے ساتھ ایڈٹ کر کے شائع کیا ہے اور اس پر اپنے فاضلہ حواشی اور تحقیقی نوٹس

بن جائے۔ اسی طرح کسی چیز کے وجوب اور فرضیت وغیرہ کے مسائل بھی اس سے متعلق نہیں ہیں کہ اسے بالکل قطعی منکر یا مکرا کر اس شخصیت سے اس سے بحث کی جائے۔ نہ تو اس سے قرآن کریمؐ کی آیات کی تفسیر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ کی حدیث کی تشریح ہی ہوئی ہے کہ اس کے ساتھ وہ سما کیا جائے جس کا اہتمام تفسیر اور حدیث کے موضوعات میں ہوتا ہے۔ اس لئے ہمیں اس پر چند اہل فہم کی ضرورت نہیں کہ امام طبری جو تفسیرین کے زخبی اور حدیث کے سلسلے میں بھی انتہائی بلند مقام رکھتے ہیں یہی نہیں بلکہ فقہ کے اندر بھی انھیں اچھا خاصہ دستہ حاصل ہے اور اس کے سلسلے میں ان کی رائیں کافی وزن رکھتی ہیں سناں تک کہ ان کے ہنکافی عرض تک ایک الگ کتب خانہ کی شخصیت سے ان کی فہمی قرار پر عمل بھی ہوتا رہا ہے بہر حال ان تینوں ہی علوم کے سلسلے میں وہ کافی پایہ تکمیل سے کام لیتے اور تحقیق و تفتیش کا حق ادا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس کے باوجود اگر تاریخ کے سلسلے میں وہ نسبتاً اہل انگاری کا مظاہرہ کرتے ہیں تو اس کے لئے وہ جو الزامی اس تحریر میں موجود ہے وہ اس کتاب کا مقصد تصنیف یہ ہے کہ اس سے کسی شرعی مسئلہ میں حجت کچھ نہیں پڑے گی۔

بہر حال امام موصوف نے یہ فکر عند اللہ تو اپنی برکت کا سامان کر لیا لیکن اس میں شک نہیں کہ ان کی اس سہل نگاری نے اسلام کے ابتدائی اور ان کی تصویر نگاری میں خاصا بڑا کردار ادا کیا ہے۔ جس کا نتیجہ ہوا کہ دور اول کے واقعات کی روایت کرنے والوں کے سلسلے میں لوگوں کی رائیں اچھی نہیں رہ گئیں۔ اور بعد کے لوگوں کے لئے اس کے سوا چارہ نہیں رہا کہ وہ مندرتوں پر مندرتیں کئے چلے جائیں۔ اس لئے

نہیں کہتے ہوں گے؟

بات یہ ہے کہ یہ لوگ تعصب کے اندھے بن کا شکار ہیں۔ ان کے نزدیک اصلاً خدائی دین ہونے کی حیثیت یہودیت اور عیسائیت کو حاصل ہے۔ اسلام کو تو یہ لوگ پناہ بخدا صرت ان دونوں مذاہب کی بگڑی ہوئی صورت خیال کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک اگر تاریخ کو کھود پتے کی صلاحیت ہے تو وہ صرف اہل یورپ کا حصہ ہے۔ دنیا کی عظیم ترین تہذیبیں یونان اور روم کی ہیں اور یہ لوگ اس کے وارث ہیں۔ اب اسلام کے نام لپٹاؤں کی حیثیت اس کے سوا اور کیا رہ جاتی ہے کہ وہ ان کی مائیت برطانی کی کریں اور زندگی کے ہر میدان میں ان کے نقش قدم کی پیروی کو اپنے لئے سرکاری افتخار تصور کریں۔ وغیرہ وغیرہ

اپنی ان مذہب کو دشمنوں کو بار آور بنانے کے لئے تاریخ اسلامی کے وہ اہم اجزاء تو ان کی نگاہوں سے اچھل رہے جاتے ہیں جن کے نتیجے میں تہذیبوں کی کلپا لپٹ ہوئی اور انسانی تاریخ میں ایک نئے باب کا اضافہ ہوا، البتہ اس تاریخ کے بعض بالکل نئی قابل لحاظ واقعات کہ وہ لائی کلپا لپٹ کر دیتی کرتے ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ تاریخ اور اس کے مستند واقعات ان کو اس ہی نہیں آئے، ان کی نگاہ انتخاب اگر پرانی ہے تو بے سرو پا لٹاؤ نزدیک اسلامی تاریخ کا مستند ترین ماخذ قرآنی ہے۔ پھر انہی واقعات کو وہ ایک خاص انداز سے ترتیب دیتے ہیں اور انھیں اس طرح نور مرکب کر دیتے ہیں کہ ان سے اسلام بغیر اس دارم اور اس کی نام لپٹاواست کی تصویر زیادہ سے زیادہ بنگا کر پیش کی جاسکے اور انھیں زیادہ سے زیادہ بنام کیا جائے۔

بھی لکھے ہیں۔

یہ تو خیر تاریخ کے سلسلے میں تدوین کی گونڈی تھی جس کی وجہ سے اس کا چہرہ منٹ ہوتا اور حقائق پر پردہ پڑ جاتا ہے۔ لیکن اس کے علاوہ ایک دوسری چیز بھی ہے جو تاریخ کا چہرہ بگاڑنے کے سلسلے میں خاص طور پر موجودہ دور کے سیاق میں خاصا اہم کردار ادا کرتی ہے اور وہ ہے تاریخ کی تفسیر اور ایک خاص زاوے سے اس کی تشریح و تفسیر پر جانچ آج ہم دیکھتے ہیں کہ مختلف گروہوں کے جذبات و میلانات بھتیوں اور قاری و جلال کے زیر اثر تاریخ کی تفسیر اور اس کے واقعات کی توجیہ عمل میں آتی ہے۔ ظاہر ہے اسلامی تاریخ اس صورت حال سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی ہے۔ چنانچہ آج ہم دیکھ رہے ہیں کہ مختلف حلقوں کی طرف سے وہ باقاعدہ اس حلقے کی پیسٹیں بنائی اور اب تلک کو دیکھتے وہ تاریخ اسلامی کے چہرے کو کس قدر منٹ کر کے پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اسلام اس کے لانے والے پیرائے خراوا یا صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے جانشین ساقیوں کے سلسلے میں انھوں نے پہلے سے ایک بوجھ بھی رائے بنا رکھی ہے چنانچہ تاریخی واقعات کو وہ ایک خاص رنگ دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ جس سے ان کا مقصود اسلام اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمو کرنے کے سوا نہیں ہوتا۔ ان کے حلق سے یہ بات کسی طرح پیچے نہیں اترتی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے آخری رسول ہیں۔ دین اسلام خدا کا آخری پندہ کردہ دین ہے۔ اسی طرح حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایک بار گزردہ کو یہ لوگ عام دنیا داروں اور جاہ و اقتدار کے متوالوں سے زیادہ کوئی حیثیت دینے کے لئے تیار نہیں۔ ظاہر ہے جب ان حضرات گزشتہ کے سلسلے میں ان کی یہ رائے ہے تو بہ کے لوگوں کے سلسلے میں یہ لوگ کیا کچھ

اسی طرح عرب قومیت کے علمبردار حضرات اسلامی تاریخ کو عرب قومیت سے رنگ میں رنگ کر پیش کرنے کی کوشش کرتے رہے۔ اسلام ان کی نظریں سرزمین عرب سے اٹھنے والی ایک انقلابی تحریک اور ایک عکری چھلانگ تھی جس کا خیر خاص عرب قوم اور عرب قومیت سے تیار ہوا تھا۔ اسی طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک خاص قومیت رہا اور قومی ہیرو تھے۔ یہ الگ بات ہے کہ آپ کے آنھوں کو کاٹنے انھم پائے اسی سے پوری دنیا نے انسانیت فیضیاب ہوئی۔ اس کے بعد اگر تاریخ اسلامی کی عظیم تحقیقیوں است کے بڑے بڑے علماء اور اس کی عظیم ہستیوں کو غافل و غبی تحقیق سے بنا کر اسی طرح اسلامی تہذیب کو عرب تہذیب کے روپ میں پیش کیا جاتا ہے تو اس پر ایسی تعجب کا کوئی موقع نہیں ہے لیکن یہاں حضرات کی کج فہمی اور کراہی ہے ورنہ اسلام کی برپا کردہ یہ تہذیب عونی تہذیب نہیں بلکہ اسلامی تہذیب ہے۔ اس کے افروض مقاصد، اس کی ہیئت ترکیبی، اس کی لائد اقدار یہ سب کی سب اسلامی حکامی کرنے والی اور اس کے پیغمبر صافی سے سرلب ہونے والی ہیں۔ اس تہذیب کو برپا کرنے کے محرکات اور اس کے اسباب و عوامل ان سب کا سررشتہ اسلام اور خدا اسلامانی سے بڑا ہوا ہے۔ پھر وہ خاص ترکیب جو اس کی تشکیل میں مدد و معاون ہوئے اور جن کے نتیجے ہی میں اس مرغیہ میں کو بال و پر نکلنے کا موقع ملا، ان میں سے سرچیز اسلام اور فلسفہ اسلام کی بنائیدگی کرنے والی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اس تہذیب کا دائرہ موت و حیات تک محدود نہیں رہا بلکہ اس کا حلقہ اثر کہ راضی کے ایک عظیم حصے تک وسیع ہوا اور مختلف رنگوں اور مختلف قومیتوں کے لوگوں نے اسے خوش آمدید کہنے کو ادا پایا۔ آخر ان اگر غیظ

ایک طوط یہ لوگ ہیں ورنہ ہی طوطی اشتراکی حضرات ہیں جو ہمارے کسی فلسفہ کے مطابق تاریخ کی مادی اور طبقاتی تاریخ پیش کرتے ہیں۔ اور پھر اسلامی تاریخ کو بھی وہ اسی رنگ میں رنگنے کی کوشش کرتے ہیں اس کے لئے وہ اپنا ایڑی چوٹی کا زور صرف کرتے، بات کو خوب مک مچ لگا کر پیش کرتے اور پھر واقعات پر وہ رنگ چڑھانے کی کوشش کرتے ہیں جسے وہ بھی صورت قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ صحابہ کرامؓ کے گروہ قدرتی کو یہ لوگ مانیں اور بائیں بازو میں تقسیم کرتے اور پھر ان کے درمیان ایک موبوم طبقاتی شکست کی جلوہ خانی کی کوشش کرتے ہیں۔ اس سے زیادہ انھوں اس بات کا بے کوریت سے مسلمانانہ علم بھی ان کی زیر اثرانی سے تاثر ہو کر خون اوئی کی تاریخ اور اس کی تاریخیتیں کو اسی رنگ میں پیش کرنا چاہتے ہیں جس کا آج کی سوانہ ساز سیاست میں بھرپور چاہ اور صبح سے شام تک جس سے وہ فخر اپنے کو دکھا رہے ہیں۔ چنانچہ ان کے نزدیک حضرت عروہ اور حضرت خالدؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت عاصیؓ اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ وغیرہ کے باہمی تعلقات کی نوعیت محاذ اللہ اس سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھی جس کا مظاہرہ آج کے سیاسی طائفہ آراءوں اور فرقوں قہار سے جاری دنیا پر برست اور اب اقتدار کے یہاں دیکھتے ہیں۔ اس پس منظر میں انھیں حضرت صحابہ کرامؓ کے حالات اور ان کے واقعات زندگی کو یہ لوگ خوب رنگ آمیزی اور زلفی کا پلٹر بنا کر پیش کرتے ہیں۔ جب کہ ان لازماً انسانیت کے ان گناہائے سرسبز کی یہ کم نصیب لوگ اس بھونڈی صورت میں رونمائی کرتے ہیں جب کہ چشم فلک کو آج تک ان کا مثل کھینچا نصیب نہ ہوا تو کہنے کی تاریخ اور موب کے لوگوں کے حلیے میں یہ لوگ جو کچھ بھی کرنا چاہیں کم ہی ہے۔



سے کر چکا۔ نہ تک انسانوں کا ایک ٹھاٹھیں ملتا ہوا مندر اسلام سے اپنی وفاداری کا اظہار کرتے ہوئے فخر و شہرے کر رہے تو کیا یہ چیز عرب قومیت کے علمبرداروں کی نالی زنی کا کرشمہ ہے۔ مگر نہیں ان کی وفاداری بے آئینہ طریقے پر اسلام اور صرف اسلام سے ہے۔ جس کے لئے انھیں کسی وسیلے اور واسطے کی احتیاج نہیں۔

قومیت و وطنیت کے اس غیر اسلامی نئے سے بہت کے جواب تک اسلامی تاریخ کی نگین میں عربوں کے ابتدائی کارکردہ کا سوال ہے تو یہ وہ حقیقت ہے جس کا کوئی انصاف پسند انکار نہیں کر سکتا۔ اسلام کے لئے ان کی قربانیاں بے مثال ہیں۔ انہی کی بدولت دوزلوں میں اسلام کو دنیا میں قدم چمکانے کا موقع ملا۔ اور دنیا کے ایک کونے سے دوسرے کونے تک اس کا دائرہ وسیع ہوا۔ اس کے علاوہ دنیا نے انسانیت کو قرآن و سنت کی صورت میں جو عظیم دولت ملی اس کا واسطہ بھی عرب قوم بنی۔ پھر یہی قوم ہے جس کی طوٹ آخری ٹہنی کی بقیت کے لئے حق تعالیٰ کی حکماہ انتخاب پڑی۔ اسی کی زبان میں قرآن مجید کا نزول ہوا جس سے قیامت تک کے لئے انسانیت کی تعمیر و تالیف ہے۔ عرب ہی کی سرزمین ہے جس میں اللہ کا پاک گھر ہے اور یہی سرزمین ہے جس میں ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی ابوی خوالہ گاہ ہے، خانہ قضا جس سے بڑھ کر روئے زمین پر تقدس و احترام کی کوئی جگہ نہیں۔

لیکن ظاہر ہے کہ اہل عرب اور سرزمین عرب کی یہ نفیست ایک الگ چیز ہے، اور اسے عرب قومیت اور عرب وطنیت کا رنگ دے کر پیش کرنا ایک بالکل ہی دوسری بات ہے۔

## ادبی ثقافت

دین کے ایک دائمی کے لئے جہاں اس بات کی اہمیت ہے کہ اس کا دین کا اچھا مطالعہ ہو اور اس سے متعلق علوم پر فی الجملہ اس کی نظر ہو، جیسا کہ اس کی تفصیل اس سے پہلے گزر چکی ہے، اسی طرح اس کے لئے یہ بات بھی بڑی اہمیت کی حامل ہے کہ زبان و ادب پر اس کی اچھی نگاہ ہو اور اس کی باریکیوں اور زراکتوں کا وہ لذت آشنا ہو۔ اگر اڈال اللہ کر چیز دائمی کے لئے مقصود و مطلوب کا درجہ رکھتی ہے تو یہ اس مقصد کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اس طور پر کہ اس کے بغیر اس مقصود و مطلوب کا حق ادا نہیں کیا جاسکتا ہے۔ زبان و ادب کی اسی گہری واقفیت کے لئے ہم ادبی ثقافت کی اصطلاح استعمال کر رہے ہیں۔

ظاہر ہے کہ کسی زبان کے معلومات کا صرف یہ مطلب نہیں ہوتا کہ آدمی کو کسی طرح اس میں لکھنا پڑنا آجائے۔ زبان کا واقف کار آدمی اسی وقت ہونے کا مستحق ہوتا ہے جب کہ وہ اس کے نوک پلک سے اچھی طرح واقف ہو اور اس کی باریکیوں پر اس کی نظر ہو..... بلکہ سچی بات یہ ہے کہ آدمی جس زبان کو بھی اپنے اظہار خیال اور تقریر و تحریر کا ذریعہ بنائے اس کا حق وہ اس وقت

نے ان سے خطاب کر کے فرمایا : ان کی جو کہ جواب میں تم بھی ان کی اچھی طرح جو کہ تمہاری مد کے لئے فرشتہ تمہارے ساتھ ہے۔

اوب کی کتابوں میں حضرت خلفائے راشدینؓ کے سلسلے میں بھی شکرگوئی کی روایات ملت ہیں۔ خاص طور پر حضرت علیؓ سے تو کثرت اشعار مروی ہیں مذہبِ ادب کے پہلو سے ان کا پایہ بہت بلند ہے۔ اور انھیں شعری ادب کے تیرین نمونوں کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے۔ دیگر حضرات کے سلسلے میں بھی خاصی بڑی تعداد میں اشعار کی روایت کی گئی ہے۔ بعض حضرات اگر اشعار کہتے نہیں تھے تو دوسروں کے اشعار کا انھیں اچھا بڑا ذخیرہ محفوظ تھا جو ان کی وہ ضرورت کرتے اور دوسروں کو بھی ان کی روایت کی ترغیب دیتے تھے۔ خاص طور پر حضرت عرقاؤ کو باقاعدہ اس کی تاکید کرتے تھے چنانچہ ان کا مشہور قول ہے :

علمہ لا یبنا کمد السباحۃ والسمایۃ و اپنے بچوں کو تیراگی، تیرا انداز اور گھوڑ سواری کو سب الخلیفہ دوسرا فہم مانعہ من الشعر۔

اسی طرح حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں :

ما دوا ولا دیکہ الشمس انقلب السحاب السنۃم۔ اپنے بچوں کو اسرار یاد کرو ان کی زبان میں خاص آہائے کا۔

انھیں اشعار کثرت سے یاد تھے۔ مقدار بن امیہ کا بیان ہے کہ میں نے پورے گروہ کو دیکھا ہیں شعر سخن اور علم و افضل سے واقفیت رکھنے والا حضرت عائشہؓ فرمے بڑھ کر نہیں دیکھا۔ ابن ابی ملیک کا بیان ہے کہ آپؐ سید کا شہر کوثر بڑھ کر تکی تھیں :

ذہیب الذہبین یساش فی اکسا فہمہ و یقیت فی خلعت کجلد یا الاحبیب البتہ ہم غار شقی اور شق کے اندر پیچھے رہ گئے وہ لوگ دنیا سے ہاتھ پھیرنے کے پہلو میں نہ لگ سکتے تھے

تک اور انہیں کہ سکتا جب تک اس کی نظم و شعر کا ایک اچھا ذخیرہ اس کے لوگ زبان نہ ہو۔ چنانچہ اچھے ترنگاروں کے منتخب جملے، اشعار و حکایات، انبی شہ پارے، حکمت و نصیحت پر مشتمل اچھے جملے اور اچھے کلام، بڑے لوگوں کے پاک نغمے، اچھے خطیبوں کی اثر انگیز اور جیتی بولی چیزیں، عمدہ قصائد اور عمدہ تشبیہیں، یہ سب چیزیں زبانِ عرب کے پہلو سے ایک خاص ڈاٹی کے لئے بڑی اہمیت کی حامل ہیں۔ اس پہلو سے تیساریں ساتھ ڈاٹی جب میدان میں آئے گا تو اس کی بات ہی اور ہوگی۔ تقریر یا تحریر بہ صورت میں بھی وہ لوگوں کے سامنے اپنی بات پیش کرے گا، اس کا اثر ضرور نمایاں ہوگا۔ وہ ان کے دل کو گرائے گی اور ان کی طبیعت میں اتھوڑ پیدا کرے گی۔ وہ اس پر سوچنے کے لئے مجبور ہوں گے، اور پھر پکی چیز ان کے لئے حرکت و عمل کا پیش خیر بن جائے گی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ذیل میں زبانِ عرب کی اہمیت کی طرف اشارہ کیا ہے :

ان یوت اذنیسا ینفعک، ذرات یوت بہتہ اکلام جاوکی ناثر یفکھتہ ہے اور کھلے ہی کا شمار ہیں جن میں حکمت کے خزانے بھرے ہوئے ہیں۔

الشیخ ینکما ۱۰

اس کے علاوہ اہمیت ہے کہ ایک سے زیادہ شاعروں کا کلام آپؐ نے سنا۔ ان کی تعریف کی اور ان سے پرہیز کیا۔ فرمائش کی فرائض کی حضرات صحابہ کرامؓ کے اندر بڑے پائے کے شعر اور جود تھے۔ مثال کے طور پر حضرت عثمان بن ثابتؓ، کعب بن مالکؓ اور عبد اللہ بن رواضؓ انصار کی وغیرہ۔ حضرت عثمانؓ کو تو آپؐ نے خاص طور پر اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ اپنی شہرگوئی سے اسلام کا دفاع کریں چنانچہ وہ شعر اور ترانوں کی جو کہ مسلمانوں کی طرف سے ترکی پر ترکی جواب دیتے تھے۔ جن کے اندر اس سے بڑھ کر اس کی اہمیت اور پسندیدگی کی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے کہ آپؐ

۱۰ احمد اور ابو داؤد میں ان جملہ اس با سند روایت

کے حقوق کی اہمیت سے ہر شخص واقف ہے۔ اب غرض کیجئے کہ ایک شخص لوگوں کو اسلام پر آمادہ کرنا چاہے۔ اسے اور اس کی ایمیت کو ان کے دلوں میں جا بڑی کرنا چاہتا ہے۔ اس کا ایک طریقہ تو یہ ہے کہ اس موضوع سے متعلق قرآن وحدیث میں جو کچھ فرمایا ہے اسے بالکل سادہ انداز میں لوگوں کے سامنے بیان کر دیا جائے۔ لیکن بات کا سنگ بزل جانے گا اور اس کی تاثیر میں کمی لگائی جائے گی اور سادہ ہو جائے گا اگر اس کے ساتھ آپ وہ سبکی چاشنی شامل کر دیں اس سے متعلق کچھ اولی شہ پادوں کو پیش کر سکیں، کچھ اشعار یا عربی عربی سے اس موقع پر عربی و اسلامی کتبیں تو آپ دیکھیں گے کہ بات کہیں سے کہیں پہنچ گئی ہے اور اس کی اثر انگیزی غیر معمولی طور پر بڑھ گئی ہے۔ بات صدر عربی کی چلی رہی تھی اس کے سلسلے میں حضرت عائشہ کے اس قول کو پڑھئے اور پھر اپنے دل کی کیفیت کا اندازہ لگائیے۔

اکرم عشیرتک، فافهم حنا حنا

اپنے خاندان کی موت کو کرکری وہ پرہیزگاری کی

الذی بہما تطوب واصلات الہدی ہدایت تیری قوت پر ہزار ہے اور یہی تہذیب اصل

الیہ تصیر۔ الخ ٹھکانا ہیں جن تک سب حال تجھے لپٹ کر لگا ہے

ملاقات کے شہور شہر طوطا کا یہ شعر بھی کوئی کس قدر تر پائیے والا ہے:

وظلم ذوی القربی الشد صد مضاضہ علی المس، من وقع الحسام المحدث

عزیزوں اور قریب و اقارب کے ظلم دنیا فیک سے پیچھے نکالیں تیری تلوار کی کاوی ضرب سے بھی زیادہ

اہمیت تک پہنچی ہے۔

اسی طرح ایک دوسرا اشارہ کرتا ہے:

اخاک اخاک ان من لا اخالہ کسماع الی الہیہ چاہئے ہندو صلاح۔

خود اپنے بھائی سے چپے بڑا کہتے بھی چھوڑ دے کہ جس کے بھائی نہیں وہ اس شخص سے کہتا ہے جو بیان کا انداز میں غیر تعہد کے ہو گا کہ جائے۔

اور اس پر تبصرہ کرتے ہوئے فولانیہ لکھتا ہے کہ یہ سید کا اس نئے زمانہ کے لئے شعر کہنا تھا۔ اگر آج وہ بہار سے دور کے حالات دیکھتا تو نہ جانتا اپنے اس تناظر کو کس صورت میں پیش کرتا؟ فولانیہ کہنے لگے سید کے شعر یا ایک ہزار اشعار یا دہائی اور یہ تو کم ہے دوسروں کے اشعار مجھے اس سے بھی زیادہ اڑ رہی۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو بھی کثرت اشعار یاد تھے۔ یہاں تک کہ بیان کیا جاتا ہے کہ انھیں عربین ربیع کا طریقہ ترین قصیدہ پورا کا پورا اذہن تھا۔ قرآن کریم کی تفسیر بیان کرتے ہوئے وہ اشعار عرب سے کثرت استدلال کرتے۔ جیسا کہ نافع ازرق کے ساتھ ان کے مکالمے سے واضح ہے جسے یہودی نے الاتقان میں نقل کر دیا ہے (۱)

اسی طرح لاشعریؒ جو شہوتانی میں، فرمایا کرتے تھے کہ ظلم دوسرے علوم کے با مقابل مجھے اشعار سب سے اہم قرار دیتا ہے سب سے کم ان کی روایت کرنے والا ہوں۔ اس کے باوجود اگرچہ انہوں نے توفیق بھر اشعار لکھا ہوں۔ اس طور پر کہ ایک ہر شے کو پڑھوں دوبارہ اسے دھولے کی نویریت نہ آئے۔

غالبہ چنانہ اسلاف کو کم کر زبان و ادب اور اشعار سے توفیق کی وجہ اس کے علاوہ کوئی اور نہ تھی اسے ایک نئی ضرورت خیال کرتے تھے۔ انکیریں نہ ہو جب کہ قہار نے اسے کلام مبارک میں اس کا اہتمام فرمایا ہے۔ قرآن کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے اثبات کے سلسلے میں اپنا سب سے اہم ہتھیار قرار دیا۔ جب کہ اس کا نمایاں ترین عنصر اس کی ادبیت اور اس کی فصاحت و بلاغت تھی۔ جس کا تاثر یہ کہ یہ عالم تھا کہ انہوں کو چھوڑ دینا دنیا کی اس کا لوہا ماننے کے لئے مجبور ہونا پڑا۔ یقیناً عربین اور دعوت دین کے سلسلے میں زبان و ادب کی اہمیت کے حق میں اس سے بڑھ کر کوئی اور عربی نہیں ہو سکتی ہے۔

مثال کے طور پر یہ بات یاد رہے کہ طور پر واضح ہو سکتی کہ عربین میں صدر عربی اور عربی و اقارب کے لئے ملاحظہ ہو: الاتقان جلد صفحہ ۲۴۲ تا ۲۴۳ (در ترجمہ)



گھر میں انھیں سنا کہ نواب چاہتا ہے کہ یہ ایک ڈبے بھاری جریمہ کا مالک بن جائے اور اگر ہتھیاروں کو تو بیچ کر خریدائے، لیکن کوئی کرے گا اور بیچے گی۔

بہت شمار کی تاک میں ہو کر نہیں زبان و زبک کی کتابوں میں ایسے بے شمار اور اعلیٰ حقائق و حکایات اور بہترین گفتگوئیں اور دل کو لگنے والے فقرے اور دلچسپ کلمے بھی بہت ملتے ہیں جن میں اپنے اندر پند و معنویت کا بڑا سامان رکھتے ہیں۔ آدمی اپنی سیرت و کردار کو سنوارنے اور اپنے اندر اعلیٰ جہالت و اڑکی اور لکیفیات کو پروان چڑھانے کے سلسلے میں ان سے بہت کچھ استفادہ کر سکتا ہے ایک دینی اور دیندار مغز والی کو یہ چاہیے کہ وہ اپنے مطالعہ کے دوران اس طرح کی چیزیں کو نوٹ کر لے کر اپنے امور انہیں اپنے حلقے میں لٹکانے کی کوشش کرے۔ تحقیق کام کے سلسلے میں اس کے لئے یہ چیز بہت یاد دہندہ اور حکامدنا بہت ہوگی۔

پھر اسی ارب اعلیٰ کا ایک حصہ وظائفِ شریفہ، تشبیہ و استعارات اور خیال و انوکھا پیچیدہ بھی ہیں۔ اپنی دعوتی ہم میں لاکھ لاکھوں سے بھی بھر نو پر کام لیئے کی ضرورت ہے جس طرح انسان کا جسم ٹھنکنا ہے اس کے دل پر بھی باندگی کے اثرات نمایاں ہوتے ہیں۔ ایسے مواقع کے لئے وظائفِ وظائف اور تشبیہ و استعارے جیسے جیڑی پڑی کا کرنا ثابت ہوتی ہیں۔ اس سے ایک طرف ناول کی باندگی اور لکھنا سہل کے نشانات ملتے ہیں، ساتھ ہی بات زیادہ خوب طریقے پر آتی ہے کہ دل میں گھر کر رہا ہے۔ بسا اوقات ایک ادبی اعلیٰ کا ایک حصہ مستعاراتی جیسا اس طرح کا کوئی شعر ہے پڑے۔

و غنلیں اور طول طویل تا قریبوں کا نعم البدل بن جاتا ہے۔

حضرت شیعی کی مجلس میں ایک شخص آنا ہے۔ اولاً اسے کچھ نصیحت کرنے کی در خواست کرتا ہے۔ فرمایا یہ تمہیں کیا نصیحت کروں۔ شاعر بیت پہلا شعر کے ذریعہ نصیحت کا حق ادا کر گیا ہے،

وان اربعۃ المذاعلۃ جناحہ وصل یتھون البانی فی بقیر جناح  
 (اسی طرح) یتھون بھی نہیں چھوڑتا ہے اس کے زور کی مناسبت ان کو ہے، جواکھیں ٹھکر کے پر بھی بہت زور  
 اس کے اڑنے کا سوال پیدا ہوتا ہے ؟

اور پھر فراموشی پر ہاتھ رکھ کر ایک علمی شاعر کے ان اشعار کو پڑھئے:

وان السدای وبنی وبنی بنی ابی وبنی بنی عمی لمحتملت جدما  
جو سلام میرا ہے اور جو میرے سہیلے بھائیوں اور چچا زاد بھائیوں کا میرے ساتھ ہے اس میں ازراہی ہوئی نہیں  
اذا اکلنا لحمی ورضات لحی مہم وان ہما موملا محمدی بنیت لہم محمدنا  
اگر وہ یہ اگر خوشت کھائیں تو کچھ پرنا نہیں کہ راہ اس طرح میں ان کی نرہو میرا انصاف کو کا موجب ہوں گا۔ اگر وہ  
میری عزت و فاموس کو دھما جائیں تو میں ان کی برست و فاموس کو بڑھانے کی نکر کر دوں گا۔

وان نہ جروا طیارا بخشس تدمرفی  
 نہ جبرت لہ سطح طیارا تسر بہہ عدا  
 اسی طرح اگر وہ میرے لئے نخواستہ ہو  
 نہی کی پیدل و خویبریں تو یہ ان کی خوش فحشی و سہلستی کا اعلان کر دینگا  
 ولا اھمل الخندق الفدیم علیہم و  
 ولیس کید القرم من یھمل الخندق  
 اور میں ان کے تئیں بھول کر رہی ہوئی ہو، وہ اپنی قوم کا طیارا بھی کیسے سلا بہیڑی  
 و عداوت کو ڈھونڈا پھرے۔

اور آگے لانا بہت جلد سے اپنے کو سرشار کرنے چاہئے۔ جس سے ہرگز ہو کہ ایک دوسرا اشارہ دے  
 طرح فہم نہ ہوتا ہے:

قومی ہمدون قتلوا اسامی اخم      فاذا سامیتا یحییٰ بنی سہمی  
یہودی قومی کہ لوگ یہ بخیروں کو نہیں مہلتا کوئی کیلئے اب اگر ان پر مشافہہ چلا تو ان پر تو وہ مجھے اگلا ہے۔

فَلَمْ يَغْفِرْ لَهُ غُفْرَتَهُ جَلًّا وَلَمْ يَرْمِمْ لَهُ وَهْنَهُ عَظَمَى

ولیت الذی بیہی و بینات عامہ و بینی و بین العالمدین خضراب  
اور کار کا کرمیت و دوستی کا وہ رشتہ جو میرے اور تمہارے درمیان ہے سدا بہار ہوتا، اگرچہ یہ ساری دنیا  
کے ساتھ میرے تعلقات پروردگار و افعال کا شکار ہوتے۔

اذا صحیح منک الود یا غایتہ الممنوع فکل الذی فوق التواب تواب  
اے میری نیکوئیوں کے مرکز اگرچہ سے دوستی و رحمت کا حامل درست ہے تو پھر اس میں روزگار کے اور جو کچھ  
ہے سب کئی ارب حقیقت، ہے مجھے ان کی کچھ پروا نہیں۔

رکتے ہیں بلکہ ان کا ہی سے خوب چپ بکا رکھو اس لئے لوگوں تم پر ہر وقت انگوٹھا لگائے ہوتے ہیں تو تم چاہے  
خفلات کا شکار نہ ہو یہ رکھا نہیں، اپنے کلم پرنگی نہ بنی ہیں۔

اسی طرح کبھی کبھی آدمی اپنے دل بند بات کی ترجمانی ایسے اشعار کے ذریعہ کر لیتا ہے جو اگرچہ ظاہری  
عشق و محبت کے سلسلے میں کہے گئے ہوتے ہیں، لیکن مومن کی مناسبت سے ان کی تاثیر دور چہرہ مہربانی  
ہے۔ ان اشعار کا چرھنے والا خود بھی اپنے کو ایک بے پایاں لذت سے سرشار پاتا ہے اور دوسرے لوگوں  
کے دلوں میں بھی ان کی بولست گرمی پیدا ہوتی اور خوبصورتی کی لڑائی اسے اپنے خوف لاکر کرے گا لیکن ایسا  
خوبصورت ہونا ہے۔

الوفور میں پہلانی نے سبب الدور کو غفلت سے بڑے جو غلط فہم وقت ہونے کے ساتھ ساتھ اس  
کا اختیار بھی بہت اچھا درج ذیلی اشعار کہے ہیں۔ اب اپنے خوبصورتی خداوند پروردگار کی اپنے تصور میں بٹھا کر  
ان اشعار کو پڑھئے۔ اور پھر دیکھو کہ ان کی کیفیت کا کیا عالم ہے۔ اور ذہن دماغ میں کیسی بہل پیدا ہوتی  
نظر آتی ہے:

فلیات تخلص والحیاء مسروقة ولینات ترفی والانام غصاب  
کاش کو تو سرشار بالندت و سرور ہوتا اور میری زندگی تجھوں سے پر ہوئی۔ صورت تو راضی ہو جاتا اس کے بعد چاہے  
پوری دنیا راضی ہوئی۔

۱۰ غلبا حضرت شمس اس شعر کے ذریعہ اس حقیقت کی طرح اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ ان کی رانی، نیند لاری  
اور خدا ترستی کا اندازہ کرنے کے لئے یہ بات کافی ہے کہ سراج اس کے بارے میں کیا کہائے رکھتا ہے سوسائٹی پر شخص  
کی ایک ایک ادا اور ان کی چھٹی سے چھٹی حرکت پر نگاہ رکھتی ہے، پس کاش کا یہ اقتضا ہے جس شخص کو کھوٹا راست  
کر رہے اور جو اس کا اس اچھا چھٹک سے کھایا نہ کھائے کھانا چاہئے کہ وہ شخص کا سبب ہے، دیکھئے کہ یہی  
کوئی نصیحت ہے جسے وہ صورت لایا ہے شعر شرمیں عیبت کر گیا سدا کو کو زور میں بند کر دیا ہے ملائم اور نرم

دائرے میں اس کے کنٹرولوں سے واسطہ ہے اور اجتماعی سطح پر وہ کنٹرولیں اس کے دوچار ہے انسان کو اپنی زندگی کا لاکھ عمل خود بنانا پڑے اس کے دائرے میں اس کی عافیت و دوسروں کے کھانے پینے کی پیروی میں ہے موجودہ دور میں انسان جن مست میں پیش رفت کر رہا ہے وہ اس کے لئے ترقی کی راہ ہے ایسا کر کے وہ اپنی ہلاکت کا سامان کر رہا ہے۔ آج کی دنیا میں دینی زندگی کے یہ مسائل ہیں اور شہری زندگی میں انسان کو کنٹرول سے واسطہ ہے، چڑھا کھانا انسان اپنے کو کنٹرول میں گھرا ہوا محسوس کر رہا ہے اور ناخواندہ انسان کی کیا اچھیں اور کیا پریشانیاں ہیں؟ بہر حال گروہ انسانی کے یہ مسائل جن کا تعلق سماجی علوم سے ہے، دعوت کے موضوع سے بھی یہ براہ راست متعلق ہیں۔

۲۔ دوسری خاص بات یہ کہ ان علوم سے واقفیت ہم پر کیا کچھ معنی میں آج کے انسان کو سمجھا سکتا ہے اور ان گولوں کے چیلنے میں تو یہ چیز بالکل ہی ناگزیر ہے جن کا رواج و عمل ہی اپنی علوم میں ان کے انوکھا رویہ ارتقاء کی سانچے میں ڈھلے ہوئے ہیں بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ان کی شخصیت کے جزو لاینفک بن گئے ہیں۔ اور یہ بات ایک دائمی کے فزوفیہ مضامین میں شامل ہے کہ وہ گولوں کے برقی دنگ کی پیروی کو سامنے رکھ کر ان سے بات کرے اور جس زبان میں وہ چیزوں کو سمجھ اور سمجھانے کے عادی ہیں اسی زبان میں وہ ان سے گفتگو کرے۔ اسی صورت میں صحیح معنوں میں ان تک دعوت پہنچانے کا حق ادا ہو سکے گا اور یہ کہاجا سکے گا کہ دائمی دینی دوسرے دائرے سے ہمہ گیر ہے۔ یہ چیز اپنی حقیقت کون ہے جب کہ دونوں کے درمیان تقویم و جدید کی کوئی تسبیح حساب نہ ہو ان جدید علوم اور تقویم پر اپنی علوم کے درمیان بڑا نا صلہ ہے، دائمی جب تک اس مسافت کو طے نہیں کریتا ہے وہ آج کے انسان کی ذہنی کیفیات اور نفسیاتی اچھوں کی پیروی کی عبادت کرتے ہوئے اسے متاثر کرنے اور اپنی بات کو پوری فصاحت کے ساتھ اس کے سامنے پیش کرنے میں کامیاب نہیں

## انسانی ثقافت

اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ دائمی کو ان علوم سے بھی یک گروہ واقفیت ہم پر کیا کچھ معنی میں آج کے انسان کو سمجھا سکتا ہے اور ان گولوں کے چیلنے میں تو یہ چیز بالکل ہی ناگزیر ہے جن کا رواج و عمل ہی اپنی علوم میں ان کے انوکھا رویہ ارتقاء کی سانچے میں ڈھلے ہوئے ہیں بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ان کی شخصیت کے جزو لاینفک بن گئے ہیں۔ اور یہ بات ایک دائمی کے فزوفیہ مضامین میں شامل ہے کہ وہ گولوں کے برقی دنگ کی پیروی کو سامنے رکھ کر ان سے بات کرے اور جس زبان میں وہ ان سے گفتگو کرے۔ اسی صورت میں صحیح معنوں میں ان تک دعوت پہنچانے کا حق ادا ہو سکے گا اور یہ کہاجا سکے گا کہ دائمی دینی دوسرے دائرے سے ہمہ گیر ہے۔ یہ چیز اپنی حقیقت کون ہے جب کہ دونوں کے درمیان تقویم و جدید کی کوئی تسبیح حساب نہ ہو ان جدید علوم اور تقویم پر اپنی علوم کے درمیان بڑا نا صلہ ہے، دائمی جب تک اس مسافت کو طے نہیں کریتا ہے وہ آج کے انسان کی ذہنی کیفیات اور نفسیاتی اچھوں کی پیروی کی عبادت کرتے ہوئے اسے متاثر کرنے اور اپنی بات کو پوری فصاحت کے ساتھ اس کے سامنے پیش کرنے میں کامیاب نہیں

دائمی کے لئے ان سماجی علوم سے فی الحقیقت کوئی جرم و جرمی خیال کرتے ہیں تو اس کی

کمی جتنی ہیں۔

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ ان مضامین کا براہ راست دعوت کے موضوع سے تعلق ہے۔ اس لئے کہ

جس طرح دعوت کا موضوع انسان اور اس کے مسائل ہیں، یہ سارے مضامین بھی اسی موضوع سے بحث کرتے ہیں۔ انسان ماضی میں کیا تھا اور موجودہ دور میں اس کے کیا مسائل ہیں، انفرادی



۲۰۔ یہ ایسا کھیتو ہے جو ان ہم رکھتے ہیں کہ ان کے اندر زندگی گلوبوں اور مکے دونوں نے

ایسا گھونسل بنا رکھا ہے۔ جنھوں نے انسان کو راہ راست سے ہٹانے اور اسے جبر میں جھونکنے کا پلٹا

سالانہ کر رکھا ہے۔ مثال کے طور پر فرانکلین بنفیلڈ، دو دفاعی کامیابیات اور مکول مارکس کا

پیش کردہ اقتصاد کی فلسفہ وغیرہ

۳۔ پھر چونکہ مادی کام قلعہ کی سی ہے جان مادی سے نہیں بلکہ انسان اور فرائض انسانی سے

ہے پھر تیار حرکت اور ہر لحاظ پر غیر پیر ہے، اس لئے آدمی کے لئے اپنی عنوان کو کو روزگار اور اس

کی نگاہ کو درانداز کرنے کے لئے بہت وسیع میدان موجود ہے۔ یہاں سنت نے موضوعات اور

خیالات کی ایک پوری دنیا آباد ہے۔ جہاں آدمی طرح طرح کے نتائج اخذ کرتا اور درجہ جات کے

رنگ کے انکار و نظریات کا پیش عمل پیر کرتا رہتا ہے۔ بلکہ پچ بات تو یہ ہے کہ ہر خاندان اپنے ساتھ

نے انکار و خیالات سے کرتا ہے، آج ایک نظریے کے خلاف زبان کو بولنا ممکن نہیں ہوتا لیکن

چند ہی دن بعد اس کے مارا دوڑا ہوا کھیتے نظر آتے ہیں، اسی طرح کسی بھی فکر و خیال کے طے

ہیں یہ کہتا بہت مشکل ہو گیا ہے کہ آج جب کو فضا میں ہر طرف اس کا شور سنائی دیتا ہے کہ

اس کا کیا انجام ہوئے والا اور وہ کس حشر سے دوچار ہونے والا ہے۔ ایک کتبہ خیال کی کوئی نظریہ

پیش کرتا ہے دوسرے کی طرف سے غویا ہی اس کی تردید آ جاتی ہے۔ ایک ٹکڑا فلسفی جیسا یا

کو پوری قوت اور پورے زور کے ساتھ ثابت کرتا ہے دوسرا اسی دور قوت کے ساتھ اسے

بے حاصل ثابت کرنے کے لئے میدان میں اترتا ہے۔

۴۔ یہ تو غیر ساقی علوم کی بات ہے جن کا معاملہ بہت کچھ مختلف ہے خاص سائنس کے

موضوعات، شطرنجیات اور حیاتیات وغیرہ کے طے ہیں بھی اس صورت حال کے اثر سے

بچا نہیں جا سکتا ہے۔ ان علوم کے طے ہیں بھی یہ چیزیں ٹرانزق پیدا کرتی ہے کہ کسی مادی شریک

ہو سکتا ہے۔

۳۔ تیسری بات یہ کہ ان علوم نے دور جدید کی تہذیب سے ثقافت پر غیر معمولی اثرات ڈالے ہیں

زندگی کے مختلف میدانوں میں جن کے تصورات اور جن کے رسوم اثرات کو شخص باہمی النظر میں

محسوس کر سکتا ہے۔ اس طے کی زندگی کا ہر ٹکڑا انسانی تاثیر ہے۔ آپ کو بھی کتاب انقباض

رسالہ اٹھائیں اس کے کچھ کچھ پڑھیں اس میں ضرور مل جائیں گے، اسی طرح ٹیوی کے نشریات جرات

دن بھر کے کالوں کو چیرتی دیتی ہیں وہ کسی نہ کسی انداز سے ہمیں اس کا مزہ ملاتی رہتی ہیں۔

جب تک اس طے کی اصل نہیں کاؤ کا آدمی کا نظریہ۔ اور پوری گہرائی میں اتر کر اس کے اصل

سوتلوں کا وہ پورے طرح پر نگاہ کیا ہو اس کے تصورات اور اس کے ہر پرے اثرات کا کسی

صورت قضا بد نہیں کر سکتا ہے۔ بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ اس واقفیت کے بغیر وہ خود اپنے آپ

کو بچانے اور اپنی ذہن و فکر کو اس کے اثرات پر سے محفوظ رکھنے میں کامیابی حاصل نہیں کر سکتا،

ہے جب تک آدمی برائی کی جڑ اور اس کے پورے شجر و نسب سے واقف نہ ہو کہیں نہ کہیں وہ

اس کی چونکھائے بغیر رہ نہیں سکتا ہے۔

سماجی علوم کا مطالعہ۔ چنانچہ ہم ہدایات :-

ان سماجی علوم کا مطالعہ کرنے والے کے لئے چند باتوں کا نگاہ میں رکھنا بھی ضروری ہے:

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ ان علوم کے طے میں خواہ کچھ کچھ کہا جائے لیکن اتنا طے ہے کہ حقیقت

کی بے انبیز حقایق نہیں کہیں گے۔ بلکہ واقعات کی جو تفسیر اور ان کی جو توجیہ و تشریح پیش کی جاتی ہے

وہ ان کے مختلف مکتب فکر میں سے کسی کی ہے یا اثر ہوئی ہے، اولان جو رنگ چڑھتا

ہے اس میں بہت زیادہ دخل اس بات کا ہوتا ہے کہ مطالعہ کرنے والے کی خود سوچ کی کیا ہے

اور وہ کس نقطہ نظر اور کس جہان کا حامل ہے۔



کتاب کے اندر اس نے دس ہزار آدمیوں پر پتہ نذر سے زیادہ مختلف قسم کے نفیاتی تجربے کئے ہیں۔ اور ان سب کے نتیجے میں جو حقیقت ابھر کے سامنے آئی ہے وہ یہ کہ:

”مذہب پرست اور عبارت نگاروں سے تعلق رکھنے والے لوگ ان لوگوں کے ہاتھ پاؤں جن کا کس مذہب پر ایمان نہیں اور جن کی زندگی میں کسی قسم کی عبادت گزاری کے لئے کوئی فائدہ نہیں، زیادہ مضبوط اور جاندار شخصیت کے مالک ہوتے ہیں۔“

اسی سے ملتی جلتی بات ڈاکٹر کارل یونگ نے بھی اپنی کتاب ”الطریح العصریہ بحث روح“ و ”عصر حاضر کا انسان روح کی تلاش میں“ میں کہی ہے۔ اس کے مطالعہ کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ اپنی زندگی کے معنوی اور حسی مراحل طے کر چکے ہیں وہ جن مسائل سے دوچار نہیں اور انہیں جس پریشانی کا سامنا ہے اس کا سرا کہیں نہ کسی وجہ میں اس بات سے اگر حشر ہے کہ وہ اپنی زندگی میں ایمان کی دولت سے محروم ہیں اور انھوں نے اپنے مذہب کی تعلیمات پر عمل کرنا چھوڑ دیا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ اس طرح کے شخص برصغیر میں بھی اس کے سامنے آئے انھیں اپنے فرض سے اسی وقت نجات مل سکتی ہے جب کہ انھوں نے اپنے ایمان کی بازیابی کر لی اور اپنے مذہب کے احکام پر عمل کرنے اور اس کی شیعہ کردہ چیزوں سے اجتناب کرنے لگے۔ اس اعلیٰ سطح پر پہنچنے پر کٹر کشیدگی جیسا کہ ان کے لئے اپنے مسائل سے ہمہ در برا ہو سکی کوئی صورت نہیں رہ سکتی تھی۔

ان فنون کی روشنی میں یہ مضمون خیال بالکل بے بنیاد ہو کر رہ جاتا ہے کہ مذہب ایک ایمون ہے جو انسان کو ناکارہ بناتا ہے اور اس کے فوٹو کو غلط کا شکار کر دیتا ہے۔ مشہور امریکی فلسفی و کیمیا میں ڈاکٹر کیر ہنڈا نے کہ:

انسان کے علم مسائل اور اس کی تمام پریشانیوں کا بس ایک حل ہے اور وہ یہ کہ

ہوتی ہے۔ دلیں نام کی کوئی چیز ان کے ساتھ نہیں ہوتی ہے۔

اس مضمون پر پتہ نذر نفسیات کی بات کر رہے ہیں اور اس پر نذر دینا چاہتے ہیں اس میں ابھرنے والے تازہ رجحان سے کہ خیالی بحثوں کے بجائے انسانوں کی عملی طور پر تجربہ بات کہنے چاہئیں اور اس جانچ پرکھ کے نتیجے میں اس کے باطنی احسانات و نفسیاتی مظاہر کا پتہ لگایا جائے۔ دیگر نقطوں میں یہ کہ انسان کے سلسلے میں جو باتیں کی جائیں اور اس کی طرف جن چیزوں کا اشتباہ کیا جائے اس کی بنا کا فائدہ کچھ کمزور نہ ہوں بلکہ اس کی شخصیت اور اس کے وجود کو براہ راست زیر بحث لایا جائے اور کچھ تجربہ و مشاہدہ کے اصول پر جو بات سامنے آئے اسے بطور نظریہ کے پیش کیا جائے۔ بات حتمی تجربہ بات اور اصول و شکار کی زبان میں ہو جو درمیان مضامین اور نذر سامنے آتی ہیں

کی بنیاد پر کوئی بات نہ کہی جائے۔

علم نفسیات کا ابھرنے والا تازہ پیروی کے ایک راہی کے لئے مختلف مشیتوں سے کافی مفید ہے:

۱۔ پہلی بات کو یہ اس طرح کے تجربہ اور واقعی مطالعہ کی روشنی میں وہ یہ بات پرستے اعمام سے کہہ گئے تاکہ آخرت سے پہلے دنیا کی اس زندگی ہی میں خدا کی لذت اور کچھ عیبی حقائق پر ایمان کی بدولت انسان سکون و اطمینان کی ایک لازمال نعمت سے محروم نہ رہے بلکہ کچھ چیزیں کو اپنی زندگی کا بہترین پھل اس دنیا ہی میں مل جاتا ہے۔ اور اس کی زندگی میں اس کے انتہائی خوشگوار اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

مشہور امریکی ان نفسیات ڈاکٹر فریڈرک نے اپنی کتاب ”امور قلوب الايمان“ و ”ایمان کی طرز عملیہ“ میں اس سلسلے میں جو عجیب و غریب بات گفت کئے ہیں اس کی روشنی میں حقیقت بالکل بظنی ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ یہی سال پینکلیت بات ہے کہ اگر کہیں یہ کتاب کے سیتا سیتا (۱۹۴۴) انٹرنیشنل کھلی چکی ہیں۔





۴ چوتھی بات یہ کہ اگر اس کے اندر اس پہلو سے نفیات کے اس فن سے نسبت پیدا ہو جائے تو جن انوار و جامات کو اسے اپنا غائب بنا لیا اور ان تک اپنی دعوت پختی ہے اس کے ذریعہ اس ان کی نفیات اور ان کے جذبات و میلانات کو سمجھنے میں بڑی مدد ملے گی۔ نتیجے کے طور پر وہ ان کے سامنے اپنی بات اس طور پر رکھ سکے گا کہ وہ ان کے اندر گھر کر کے بھر اس طرح وہ ان کے ذہنی اور فکری ماحول کی بھی پوری پوری رعایت کر سکے گا جس کے بعد وائی کا بیابا انھیں اپنے دل کی آواز نظر نہ آئے گا۔ اس کے برعکس اگر ذاتی لوگوں کے فزوق و مزاج اور ان کے جذبات و میلانات کی رعایت نہ کر سکے تو اس کے امکانات بہت کم ہو جائے ہیں کیونکہ اس کی باتوں کو میں اور ان پر توجہ دی۔ بلکہ اکثر مشیت تو ایسا ہو گا کہ وہ ان کے اندر کوئی نسبت یا اور شوق و مولد پیدا کئے بغیر انھیں گناہ سٹ اور سیرازی کا شکار بنا دے گا۔ اور اس پر بھی چند ان تغیر نہیں کہ کچھ لوگ تنگ ہو کر اس کا ساتھ ہی چھوڑیں اور یہاں تے قریب ہونے کے اس سے دور رہنے کو زیادہ پسند کریں۔

صہو اگر اصل اللہ علیہ وسلم نے اپنے امتعالوں کو یہ چونا کیسی ہے کہ :  
 کیتہ ذفا ولا تھتہ ذفا ولا تھتہ ذفا ولا آساناں پیا مارو لوگوں کے لئے مشکل ہو گئی۔  
 تھتہ ذفا - (تھتہ ذفا) کو انھیں خود تجویز یا سناؤ کہ دین سے قریب یا دین

سے تھتہ ذفا۔

تو اس کی یہی معنویت ہے کہ غافلپ کے سامنے بات اس طور پر رکھی جائے کہ اس کے اندر اس کے تئیں رغبت اور میلان پیدا ہو۔ اسے دین سے بیزار اور تھتہ ذفا کیا جائے۔ حضرت صہو کو یہ کہہ لو کہ آپ کے اس فرمان کا بڑا ہی خاص اور وہ اس کا بڑا ہی کام کر کے تھتہ ذفا

بشریح صدر ہو گا تو دوسرے لوگوں کے سامنے وہ اس کی زیادہ تہتر حال اور اسے زیادہ تہتر طریقے پر پیش کر سکے گا۔ مثال کے طور پر اسلام نے خاندان کی دیکھ بھال اور اس کی بھرائی کی ذمہ داری بجا ئے عورت کے موز کے پہرہ کی ہے۔ ظاہر ہے اس سے اسلام کا مقصود مردوں کی جانب داری اور عورتوں کے ساتھ ظلم اور بے انصافی نہیں۔ اسلام کے سلسلے میں اس کا قصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے کہ نہ خالق کائنات کا عطا کردہ ضابطہ حیات ہے جو یکساں طور پر مرد اور عورت دونوں کا پیکار کرنے والا ہے۔

پس اگر اسلام نے اس کا فیصلہ کیا ہے تو اس کے پیچھے ہماری نفسیاتی بنیادیں موجود ہیں۔ اور جدید تحقیقات سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ جیسا کہ اکثر یوسف مراد نے کہا ہے :  
 "انسانی شخصیت اس کی صلاحیتیں اور اس کے جذبات و میلانات کی جانچ پرکھ کے سلسلے میں مختلف آلات کو استعمال میں لاکر جب بہت سے بانج مردوں اور عورتوں پر ان کا تجربہ کیا گیا تو اس کا نتیجہ سامنے آیا کہ یہ دونوں جنسوں کے درمیان اپنی صلاحیتوں اور اپنے جذبات و میلانات کے اعتبار سے کافی نمایاں فرق ہے۔ مردوں کے اندر صبر و شہادت، عزم و استقلال اور مصائب و مشکلات کا مقابلہ کرنے کی صلاحیت عورتوں کے مقابلہ میں زیادہ ہے۔ ان کی اعضاء یا قوت عورتوں کے بالمقابل کافی بڑی ہوتی اور ان کے اندر خود اعتمادی بھی ان کے زیادہ ہوتی ہے۔ ان کے اندر غلبہ و سطوت کی صلاحیت ہوتی ہے، خطرات کو دیکھ کر ان کے اندر کمزوری اور گھبراہٹ پیدا نہیں ہوتی، اس کے برعکس وہ اس کا پوری پامردی اور جہاں بائی کے ساتھ مقابلہ کر سکتے ہیں جبکہ عورتوں کے اندر ان بھی معاملات میں صورت حال اس کے برعکس ہے۔"

دوسرے اور بہت سے شعبوں کی طرح علم سماجیات کے سلسلے میں بھی مختلف مکاتب فکر ہیں۔ اس کی مختلف شاخیں ہیں جن کا اپنا الگ میدان ہے۔ مختلف رجحانات ہیں اور تجزیہ و تحلیل کے بے شمار طریقے ہیں جنہیں لوگ اپنے اپنے میدانوں میں استعمال کرتے ہیں۔ اس کی انہی ہی صحیح و سچ شاخوں اور شعبہ نگار کتاب نے فکر کو دیکھ کر کسی صاحب نظر نے اس پر بڑا اچھا تبصہ کیا تھا کہ: علم سماجیات کی شاخیں اور اس کے سلسلے میں پائے جانے والے نقطہ نگاہ نظر تو بے شمار ہیں لیکن اس سے حاصل ہونے والے نتائج پر نظر ڈالی جائے تو سامانِ اکھل صغر نظر آتا ہے۔<sup>۱۷</sup>

واقعی کے لئے ضروری ہے کہ اسے اس علم کے بنیادی اصولوں اور اس کے موٹے موٹے مسائل سے واقفیت ہو اور اسے اطلاع رہے کہ اس فن کی تازہ ترین تحقیقات کیا ہیں۔ اس کے ماہرین کے یہاں اس وقت کوئی مسائل زیر بحث نہیں اور ان کے آخری (elementary) نتائج کو کیا ہیں؟

ایسا اس لئے ضروری ہے کہ اس علم کے انہی مول کو لے کر لوگ مختلف سمتوں سے دین پر چلے کرتے اور اس طرح دعوت دین کی راہ میں بڑے اٹکائے اور طرح طرح کی کاٹٹیں کھڑی کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر کومسٹ، کاتاریج انسانی کے بنیاتی تین ادوار کا تصور جس کی رو سے جس طرح البدر الطبعی فلسفہ کا دو ختم ہو چکا، اسی طرح مذہب کا دو دھجی اپنی سمت پوری کر چکا ہے۔ اب جو دور باقی ہے وہ صرف تجزیاتی علم کا ہے جس میں صرف

۱۷ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو استاذ بنوری کی کتاب تہذیب فی علم الاجتماع، ترجمہ ڈاکٹر محمد امجدی فیروز علی نقیہ کے لئے ملاحظہ ہو ڈاکٹر عبدالمجید دراز کی کتاب الہدین ص ۸۲ اور اس سے آگے مطبوعہ دارالافتاء، کویت؟ ترقیاتی اصول کی کتاب اسس الفلسفہ ص ۲۰۷-۲۰۹-تیسرے ایڈیشن۔

آرستو حضرت عبدالمطلب بن محمّد بن عبدالمطلب کی صورت ایک دن لوگوں کو محفوظ نصیحت اور ان کی تائید و تکرار کرنے لگے۔ لوگوں نے کہا کہ: اے ابو عبدالمطلب جو ان کی اُنیسیت ہے کہم چاہتے ہیں کہ آپ ان کو ازاد نہ رہا کرے۔ اس تکریم کا معمول بن گیا۔ آپ نے فرمایا: میں ایسا کر سکتا ہوں، لیکن صرف اس لئے نہیں کہ ان کو اس سے آپ لوگ اٹھا جائیں گے۔ میں یہ جو وقفہ دے کر آپ لوگوں کو غوطہ دیکر بکرتا ہوں تو اس کا مقصد جعفر پر ایک انشائیہ پر کم کے نقش قدم کی پیروی کے سوا اور نہیں آخر جعفر علی الشہید مدظلہم ہیں بھی وقفہ وقفہ سے ہی محفوظ نصیحت اور تذکرہ و یاد دہانی فرمایا کرتے تھے۔ اس وجہ سے کہ ہم لوگ اٹھا رہے ہیں اور بے ملک کا شکار نہ ہوں۔ رہنمائی، علم، ترقی،

سماجیات؟ کیا انسانی نصیحت کی رعایت کی اس سے بہتر کوئی مثال ہو سکتی ہے؟ اسی طرح سماجیات کا علم ہے جس کا موضوع مختلف پہلوؤں سے انسانی سماج کا مطالعہ ہے۔ سماج کا کیا علم ہے اور اس کے یہ مسائل نہیں بیروہہ کہ نئے اصول و فصول باطنی جن کی رعایت کے کوئی سماج ترقی کی مندرجہ طے کرے اور انہیں نواز ازا کرے کی صورت میں پستی اور رجحانی اس کی قسمت بن جاتی ہے۔

اہل مغرب اس علم کا باقی فرانسیسی فلسفی، اگوست کومسٹ (Auguste Comte) کو توار دیتے ہیں اور اسے علم سماجیات کے بابا آدم کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ پتہ نہیں یوں کہ تجزیاتی جاہل عارفانہ سے کام لیتے ہیں یا حالت بوجہ کو لوگوں کو دھوکے میں رکھنا چاہتے ہیں کہ اس فن میں علامہ ابن خلدون کا جو عظیم اثر ان کا نہ رہا ہے اور اس کے ذیل میں اس نے جو عجیب و غریب اور ناواقفیت کا پیش کیا ہیں، ان حضرات کی اس پر بالکل نظر نہیں پڑتی، حالانکہ اس کے شاہکار و مقصدیہ کا مطالعہ کرنے والا کوئی بھی شخص اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کر سکتا ہے۔<sup>۱۸</sup>

۱۸ اس کے ایک مختصر سے جائزہ کے لئے ملاحظہ ہو مؤلفہ مکرمہ پرنسپلز علی عبدالمواہد فی الدیاجہ۔ مطبوعہ دارالعلوم۔



مادہ زیر بحث آتا ہے جسے آدمی اپنے مشاہد میں لاسکتا اور تجربہ کی خواہش پر چڑھا سکتا ہے۔ روحانیت اور مادیات طبیعیاتی مسائل سے اسے کوئی سروکار نہیں۔ ظاہر ہے یہ چیزیں نفس مذہب کی جڑ کاٹنے والی ہے، اس کی طرف لوگوں کو بلانے اور ان کی زندگیوں کو اس کے سانچے میں ڈھالنے کا سوال یکساں پیدا ہوتا ہے، اسی طرح کوسٹ اور اس کے علاوہ دوسرے فلاسفہ کا پیش کردہ یہ تصور کہ مذہب انسانی سماج کی پیداوار اور بس ایک سماجی عمل ہے۔ پھر اپنے اپنے اقدار کی نسبت سے وہ انسانی وجودوں کی بھی یہی نگاہ دے کر پیش کرتے ہیں جس سے ان کا مقصود یہ ثابت کرنا ہوتا ہے کہ مذہب انسان کا ایجاد کردہ ہے۔ اسے آسمانی اور منزل اس اللہ کے بنا ہوت ایک دھوکا ہے۔ اس سے زیادہ کچھ نہیں، اسی سے ملتا جلتا، دو مذاہم، دو غیر فلاسفہ کا خیال بھی ہے کہ مذہب انتقاد کی مختلف مترسیں طے کرتے ہوئے توحید کی موجودہ صورت تک پہنچا ہے اس کا ابتدائی نقطہ شرک (Polytheism) تھا پھر وہ ایک ہی سافنت طے کرنے کے بعد توحید نفس مذہب سے برکت کر دینے کے لئے کافی ہیں۔ جب کہ قرآن و سنت ہمارے سامنے ان مسائل کے سلسلے میں بالکل دوسرا ہی تصور پیش کرتے ہیں۔ جب تک ان مخالف تصورات کی ملین توحید نہ ہو، دین اور دعوت دین پر گفتگو کے دروازہ کھلنے کا سوال پیدا نہیں ہوتا ہے۔ اور اسی پہلو سے ان مخالف اسلام تصورات سے واقفیت ہم پہنچانے کی ضرورت ہے۔

’سماجیات‘، کے باب میں اسی طرح دوزخ نام کا پیش کردہ خیال بھی ہے کہ انسانی زندگی میں فرو (sundered) کی حیثیت ایک تھک چکی سے واقفیت نہیں جسے سماج (society) جس طرح چاہے چاہتا رہتا ہے۔ ظاہر ہے یہ خیال اسلام کے پیش کردہ اس تصور کے بالکل الٹ ہے کہ نوزد کے اندر مزید ورثہ کے پہنچانے کی صلاحیت ہے، وہ اپنے لئے یہی مد

کا انتخاب کر سکتا ہے۔ وہ سماج کے انھوں مجموعہ نہیں بلکہ ایک بااختیار اور ذمہ دار ذاتی ہے۔ اور انی نسبت سے اسے اپنے ہر عمل کے سلسلے میں خود کے تصور جواب دہی کرنی پڑے گی اور جواب یا غلبہ کی صورت میں اپنے اچھے یا برے اعمال کا نتیجہ بھگتنا ہوگا۔

اس پس منظر میں یہ بات بالکل ناگزیر ہوتی ہے کہ دیگر علوم کی طرح ’سماجیات کے اس علم کو بھی از سر نو اسلامی نقطہ نظر سے مدون کیا جائے۔ یہ ہم اسی وقت سر کی جاسکتی ہے جب کہ ایسے انور سامنے آئیں جن کی اسلام پر مبنی نظریہ اور سماجیات کے اس فن سے بھی وہ اچھی طرح واقف ہوں ماسی صورت میں وہ انسانی تاریخ، اور انسانی سماج اور انسان کے مسائل کے سلسلے میں اس نقطہ نظر کی ترغیبی کر سکیں گے جسے اسلام پیش کرتا ہے۔ اور اس کے اپنانے ہی میں انسان کی دنیا و آخرت کی علاج و تابہ ہے۔

فلسفہ، اسی طرح دینی کے لئے لائقہ جدیدہ، اس کے مختلف حکایت فکر اور مختلف رجالات سے بھی واقفیت ہم پہنچانی ضروری ہے۔ اس کے ساتھ ہی انسانی علوم و افکار کی تاریخ خاص طور پر اسلامی کی تاریخ سے بھی اس کا آگاہ ہونا ضروری ہے۔ اس واقفیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ آدمی ان فلسفیانہ افکار و رجالات کا گرویدہ ہو جائے اور الیاسات، اخلاقیات اور اجتماعی

لہ خوشی کی بات ہے کہ اس سلسلے کی بہت سی کامیاب کوششیں ہمارے سامنے چکی ہیں۔ مثال کے طور پر مختلف بابائے علم کی روشنی میں،

(دعا کر و مطلق و محضین: النظم المانی اندر: الاسلامی فی علم الاجتماع، استاد محمود فی الخطیب: المسائل الاجتماعیہ میں الاسلام و نظام الشریعہ، ۱۲، دعا کر و محمد صالح: الاسلام و نظام الاجتماع، دعا کر و محمد ابراہیم ابوبکر: تفصیلی اسلامی الاجتماع، دعا کر و محمد صالح: المسائل الاجتماعیہ، دعا کر و محمد صالح: المسائل الاجتماعیہ و مصنف)

گہری واقفیت نہ ہو وہ اس کی ترویج کا حق ادا نہیں کر سکتا ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ اسی صورت میں وہ اسلام کے مخالفانہ افکار و نظریات کی خود آہنی کی زبان بنیں اور آہنی کی اصطلاحات میں ترویج کرنے کے قابل ہو سکے گا جب کہ اس کے بغیر اس ترویج کا حق ادا نہیں ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ ظاہر بات ہے کہ اسلام کے مخالفین کے سامنے قرآن وحدیث کے دلائل قائم کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ جب ان کا ان پر ایمان ہی نہیں ہے تو ان کے دلائل سے متاثر ہونے کا سوال یہاں پیدا ہوتا ہے۔ امام غزالی نے نہ ہذا فت الفلاسہ، بلکہ مگر اگر یونانی فلسفہ کے دلائل اور ان کی زبانیں بند کر دیں، اور اسی طرح علامہ ابن تیمیہ نے تعارض النقل والنقل یا موافقیہ المنتقل لصریح المصنوع اور نقض المنطق ووجہ جہی اپنی کتابوں سے اپنے زمانہ کے مخالفین اسلام کو جواب دیا تو کیا ایسی لے اس نظام پر غالباً ناپ کے الٹ پھیر سے علامہ کی اس کتاب کا نام پائے 'نقض المنطق'، نقض المنطق' چھپ گیا تھا۔ ہم نے اصل کو بحال کر دیا ہے۔ فتاویٰ ابن تیمیہ کی نئی ترتیب کی یہی پہلا کتاب المنطق میں صفحہ ۵ سے صفحہ ۸۸ تک کا مواد اس کتاب کا انتخاب ہے۔ علامہ کی اس موضوع سے متعلق دوسری شہر کتاب اور زیادہ تدریجی کتاب زبان زد عوام خواص ہے۔ فیختہ ابن الایمان فی الرد علی متعلق البدعات ہے۔ جو غزالی المتطہین کے نام سے زیادہ معروف ہے۔ فتاویٰ کی جلد نمبر میں یہ کتاب صفحہ ۲۰۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۵۴ پر ختم ہوتی ہے جو دراصل علامہ سیوطی کی تھیں ہے۔ سیوطی کے بیان کے مطابق علامہ سیوطی نے منطق کے موضوع پر دو کتابیں تصنیف کی تھیں جن میں ایک چھوٹی اور دوسری بیسی طوں پر مشتمل پہلی بروقی تھی۔ سیوطی نے اسی افانی الذکر کی تھیں کی ہے جو مذکورہ نام سے معروف اور دو کردہ تفصیل کے ساتھ فتاویٰ کی ترتیب جدید میں شامل ہے۔ اس موضوع سے متعلق علامہ کے دیگر مختصر رسائل صفحہ ۱۵۵ سے آگے ختم کتاب ص ۲۱۹ تک چھپے ہوئے ہیں۔ (مترجم)

غیرہ کے میدانوں میں آہنی کے مطابق اپنے عقلمندوں کی تشکیل کرنے لگے، نہیں بلکہ اس واقعیت کی ضرورت محض دوسرے مقلد کے پیش نظر ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ اسی صورت میں اس کے لئے ان افکار و خیالات اور فلسفیانہ نظریات کا کھنسا مکن ہو سکے گا جنہوں نے بے شمار سالوں کے ذہنوں کو گھوم کر رکھا ہے۔ یہاں تک کہ خود عالم اسلام کے اندر ان کا علم بلند کرنے والے اور ان کی ترویج و اشاعت کا بیڑا اٹھانے والے لوگ پیدا ہو چکے ہیں ان میں یونیورسٹی اور کالج کے اساتذہ بھی ہیں۔ ادیب اور شاعر حضرت بھی۔ اور وہ لوگ بھی جن کا تعلق جماعتی دنیا اور مسائل و مسائل اور مسائل و تشویشات سے ہے۔ یہ لوگ مختلف فلسفیانہ مکاتب فکر کے گرویدہ ہیں۔ کوئی مارکس نقطہ نظر کا حامل ہے تو کوئی موجودی فلسفے کا قائل ہے کسی کا تعلق دائیں بازو سے ہے تو کوئی بائیں بازو سے متعلق رکھنے والا ہے۔ بہر حال آپس میں ان کا یہ کوئی اختلاف جیسا کچھ ہو سکتا ہے۔ لیکن اس پر سب ایک زبان میں کہ اسلام قابل رد ہے اور اس سے لائن چاکر رکھنے کی ضرورت ہے۔ اس صورت میں جب کہ ہمارے سماج پر ان افکار و خیالات کا یہ غلبہ ہے، اس پر خاموشی اختیار کرنے کا مطلب اس کے سوا کیا ہو سکتا ہے کہ ہم شہر رخ کے مانند کال سادہ دلی کے ساتھ حقائق سے انکھیں موند لینے کو مانی سمجھتے ہیں۔ جب کہ یہ افکار و نظریات خود ہمارے اچھے گھروں کے اندر ہم سے برسرِ پیکار ہیں اور ہماری آنکھوں کے سامنے ہمارے اچھے گھروں نے پرستے ہوئے ہیں جیسا کہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اسلام کے نام لیوا بڑی تعداد میں ان کے دہم فریب میں گرفتار ہو رہے ہیں فلسفہ جدیدہ کی اس غبار کا مقابلہ ہم اسی وقت کر سکتے اور اس کی پیدائی کوئی صورت حال سے کامیابی کے ساتھ اسی وقت غمدہ بڑا ہو سکتے ہیں جب کہ ہم خود اس کو خوب اچھی طرح سمجھتے ہوں اور اس کی باہمیوں سے ایک ایک کر کے واقف ہوں۔ عمل ہونی بات ہے کہ جب تک آدمی کو کسی فکر

کی طرف اشارہ کیا ہے؛

ذٰلِكَ نَفِیْهُم بِاٰتِیٰهِمْ مَّوَدِّعًا یَّهْدُوْنَ رِیَاسَ اَمْعٰدِیْ اَکَا رَحْمَتِ یَسِیْرٍ لِّاَکْثَرِ النَّاسِ  
قُوْلَ اَلْیٰسِیْنَ کَفَرًا ذٰلِمْنَ قَبْلِیْ - ان کے منہ سے نکال دیں بات ہے جس سے پر ہونے

(توبہ - ۳۰) ملنے ہیں اپنے بھی فاجر قوموں کا)

۴۔ پھر اس مطالعو کی بدولت ہی اسے اس حقیقت سے آگاہی نصیب ہو سکتی ہے کہ انسان وحی آسمانی کے بغیر اور ہدایت الہی سے محروم ہو کر حیرت صوت اپنی نفس مار ساکتا ہے جو سے اور اپنی ذات پر اتکا کر کے حیات و کائنات کے مسائل پر غور کرتا ہے اور اس کی کائنات کی سب سے بڑی حقیقت یعنی وجود باری تعالیٰ کو سمجھنے کی کوشش کرتا ہے تو کس طرح وہ راہ راست سے بھٹتا اور در بدر کی ٹھوکریں کھانے کے لئے مجبور ہوتا ہے۔ البتہ الطبعی مسائل کے سلسلے میں محنت و مشق کی روشنی میں اندر کردہ نتائج کی بابت شعور فلسفی کا نافذ، نے کتنی حقیقت پسندانہ بات کہی ہے تو یہ وہ سب سے ہیں جن کے کہتے یا کہتے ہوئے کے سلسلے میں ہم اہل فکر کے ساتھ نہیں کہہ سکتے۔

کوئی شک نہیں کہ اس مطالعو کی بدولت آدمی کے ایمان میں اضافہ ہوگا اور وحی الہی کی صداقت و حقانیت پر اس کا یقین دن بدن بڑھتا جائے گا۔ وہ ایک باطنی ادنیٰ کی جہاں دولت سے سرشار ہوگا اور دوسروں کو بھی اس سے شرا کرے گی تو کوشش کریگا۔ ہ پھر کہ اس مطالعو کی بدولت جب اسے اسلام کی صداقت و حقانیت پر شریح صدر حاصل ہو چکا ہوگا تو مشفق انسان کے ان نتائج فکر اور اس کی تلاش کردہ حکت کی ان باتوں کو وہ وحی الہی کی صداقت و حقانیت کے اثبات کے سلسلے میں استعمال کر سکے گا۔ اس لئے کہ حکمت بھری بات جہاں کہیں بھی موجود صاحب ایمان ہی کا حصہ ہے جیسا کہ اشارہ فرمایا ہے۔

لے تو ممکن ہو سکا ہے یہ حضرات اسلام پر سبند ہونے کے ساتھ ساتھ مخالف اسلام تصورات اور فلسفوں کو بھی اسی طرح ہضم کئے ہوئے تھے کہ ان کے بڑے سے بڑے مخالفین کے لئے بھی کہیں انکی کہنے کی گنجائش نہیں مل سکتی۔ نتیجہ ہوا کہ ان کے لئے اسلام کی صداقت و حقانیت کے سامنے سپر ڈالنے کے سوا چارہ نہ رہا۔

دین کا ایک دائمی جب تک ہی اس فریضے کو ادا کرنا چاہے گا اسے اپنے وقت کے مخالف اسلام تصورات اور فلسفوں سے اسی طرح واقفیت بہم پہنچانی ناگزیر ہوگی۔ اس کے بغیر وہ ان کی تردید کا حق ادا کر سکتا ہے اور یہ گویا کو اسلام کی صداقت و قافا مل کرنے میں کامیاب ہو سکتا ہے۔

۳۔ ان افکار و نظریات اور فلسفوں کے مطالعے کے ضمن میں ان کی تاریخی اور مختلف ادوار میں ان کی بدلتی ہوئی شکلوں سے واقفیت کے نتیجے میں یہ وہ موجودہ دور کے لادینی افکار و نظریات اور فلسفہ زندگیانات کے اصل معنوں اور ان کی جڑوں سے آگاہی حاصل کرنے اور ان کا پتہ لگانے میں کامیاب ہو سکتے گا۔ مثال کے طور پر مادہ پرستی، اشتراکیت اور فلسفہ وجودیت وغیرہ۔ اس مطالعے کے نتیجے میں وہ ان افکار و نظریات کا سر آپورنے اور ان کی اندر ان پر تنقید اور ان کی دلی تردید کا حق ادا کر سکے گا۔ اس کے ساتھ ہی اس مطالعو کی بدولت مختلف ادوار میں آسمانی مذاہب میں جو حقیقات اور تبدیلیاں واقع ہوئیں مایہ سے ان کا سرا ملنے اور ان کی جڑوں کا پتہ لگانے کے سلسلے میں اسے کافی مدد ملے گی۔ مثال کے طور پر عیسائیت کے اندر تثلیث، حضرت مسیح کی مولیٰ گناہوں کے لغوارہ کا اور حضرت عیسیٰ کے ابن النمر ہونے کا عقیدہ وغیرہ۔ کہ یہ وہاں مسیح کے اندر درجہ انوار کے افکار و نظریات کی پیروی کے نتیجے میں یہ چیزیں پیدا ہوئیں۔ جیسا کہ قرآن نے درج ذیل آیت میں اس حقیقت کی



بات کی ہے کہ ایسے مسلمان مفکرین اور اربابِ قلم سامنے آئیں جنہیں اسلام کے گہرے مطالعے کے ساتھ ساتھ مفادِ فلسفہ پر بھی شعور حاصل ہو اور اس میں اتنا احساسِ کار و چر رکھتے ہوں۔ اسی صورت میں وہ صحیح معنوں میں فاسفہ جہیدہ اس کی تاریخ، اس کے اہم ترین مسائل اور اس کے ناز و ترچہ جانات کے سلسلے میں اسلام کے نقطہ نظر سے بحث و نظر کا حق ادا کر سکیں گے۔ اسلام کی مہدِ اقتدار پر کامل یقین کے بغیر اس دائرے میں کسی قابلِ قدر اور قابلِ مبالغہ کوشش کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ وہ لوگ جو خود بخود اپنی انکار سے مرعوب ہیں اور جن کا اسلام کا مطالعہ سرسری سطحی اور اس پر یقین و ایمان کی دولت سے محروم ہیں، ان کی طرح سے اگر اس دہائی میں کوئی کوشش ہوتی بھی ہے تو وہ قابلِ اعتبار نہ ہوگی اور اختتامِ دوا سے پہلے ایک فیصد بھی نہیں کیا جاسکتا ہے۔

علم الاخلاق و فلسفہ کی ایک شاخ علم الاخلاق بھی ہے۔ فلسفہ کی طرح اس کے بھی بے شمار کاتب فکر ہیں اور اس کے ذیلیں بھی طرح طرح کے انکار و نظریات پائے جاتے ہیں۔ البتہ اسے عام مغولین علم کی موجودہ اصطلاح سے تعبیر کرنا صحیح نہیں ہے جیسا کہ مشہور فرانسیسی فلسفی ایچ بی رول کا کہنا ہے۔ اس لئے درحکم، جس چیز کا نام ہے اس میں اختلاف

لے سہرت کا اہتمام ہے کہ غلام اسلامی حکمرانی کی طرف سے اس ذیلی میں انتہائی قابل قدر سرکوششیں سامنے آچکی ہیں۔ مثال کے طور پر مختلف مصنفیت کی مندرجہ ذیل کتابیں۔

١١٠ : ذكر محمد عبد الله وزير الدين (٢٠) محمد السبي: الجانب الأبي من التفكير الإسلامي، الفكر الإسلامي

[illegible]

وَجَدَ هَٰذَا قَوْمًا يَتَّبِعُونَ  
الْكَذِبَ عَلَى السَّيِّئَةِ ۖ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَلَا يَحْزَنُونَ ۚ

بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ اس کو کوشش کے ضمن میں اکثر و بیشتر اسے یہ دیکھنے کو ملے گا کہ عقل انسانی حیا الہی کے ساتھ پورے طور پر آگے نہ بڑھے اور زبانِ نعمت سے جو کچھ نکلا ہے فطرتِ انسانی کے عین مطابق ہے۔ کوئی شک نہیں کہ عقل و تفہیم کی اس آگاہی کی صورت میں نہ انما نور علی نور ہو گا اور اس کام کی عہدِ اقلیت پر سے طور پر یہ تقاب ہو چکی ہو گی۔ اور صحیح بات تو یہ ہے کہ عقلِ عصر کے اندر عقلِ صحیح کے درمیان بھی تعارض اور ٹکراؤ نہیں ہو سکتا۔

اس لئے کہ یہ دونوں ہی چیزیں خداوند قادر الجلال کی طرف سے اپنے بندوں کے ساتھ ہم رغبت کا مظہر ہیں۔ اگر وہ الہی ایک عظمت ترین علیہ ربانی ہے تو عقل انسانی بھی خدا تعالیٰ کا وہ طیر ہے جس پر اس کا جس قدر بھی شکر ادا کیا جائے کم ہے۔ پس صحیح معنوں میں عقل نفس کے درمیان تخاص اور ٹکراؤ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ تخاص تو اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ عقل جاوہ اعتدال سے ہٹ جائے اور عقل کے نام پر یہ عقل کی بات کی جائے گی۔ یا پھر یہ عقل کے نام پر جس چیز کا حوالہ دیا جائے جو وہ چیز خود علی نظر ہو اور اس کی محنت مستقیمہ ہو۔ ورنہ اگر عقل راہ راست پر قائم رہے اور بات قرآن و حدیث کے ثابت شدہ مفہوم کی ہو تو ان کے درمیان کبھی ٹکراؤ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر عقل ہرگز اندر بھی آئے گا تو بالکلے غور و فکر سے ورنہ ہوجائے گا۔ اور عقل نفس کی ہم آہنگی بغیر ہر سو سامنے آجائے گی۔ علامہ ابن تیمیہؒ نے اپنی مذکورہ کتاب میں اس مسئلے پر بڑی سیر حاصل بحث کی ہے۔

اس کے ساتھ ہی اس مقام پر اس اہم ترین حقیقت کی نشاندہی بھی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ اسلام کے نقطہ نظر سے فلسفہ جدید کی تشکیں جدید کے بغیر چارہ نہیں۔ ضرورت اس

فن تربیت : مذکورہ بالا ان علوم کے علاوہ دینی کے لئے فن تربیت سے بھی واقف ضروری ہے جبکہ موجودہ تعلیمی نظام میں اس کی اہمیت غیر معمولی ہے اور ہر سطح پر اس کے اثرات کیے جاسکتے ہیں۔ اس کی بے شمار فائزیں ہیں اور اس کے نام پر مختلف شعبوں کا ایک مطالعہ چھایا ہوا ہے۔ لیکن ایک دینی ان کا نام صحیح طور پر اسی وقت اٹھا سکتا ہے جبکہ وہ انھیں ملانی تک دے سکے اور اس میدان میں کئے گئے تجربات کی اسلام کے نقطہ نظر سے جانچ پڑھ کر سکے اور تربیت کا موجودہ فاضل اس کا نقطہ نظر اور اس کے رجحانات کی کوثر تفسیر کر سکے وہ علامہ بننا صحیح ہوگا۔ حاصل کر سکے گا، مختلف پہلوؤں سے یہ چیز اس کے لئے نصرت و سلا ہی ثابت ہوگی اس لئے کہ یہ ایک اہمی اضافہ کی گئی اور علم و فنون کی طرح اس فن کے بھی بے شمار کائناتیں کھلیں ہیں جن کا ایک ایک نقطہ نظر ہے جن کے بائین بسا اوقات بہت اشتقاقیت ہوتا ہے اور ایک کا نقطہ نظر اگر ایک منزل کی طرف ہوتا ہے تو دوسرے کی سمت سفر اس کے بالکل مخالف ہوتی ہے۔

جہاں تک نفس اس فن کی اہمیت و ضرورت کا سوال ہے تو اس میں شک نہیں کہ دینی کے لئے تربیت کے اس فن کی اہمیت غیر معمولی ہے۔ اس لئے کہ دعوت، دراصل دوسرے نقطوں میں تربیت ہی کا دوسرا نام ہے۔ دونوں کا موضوع ایک ہے یعنی انسان کے اندر چھپے ہوئے انکار و خیالات کا بیج بویا جانے اور اس کے جذبات و مہمات کو ایک خاص رخ عطا کیا جائے۔ اس طور پر اس کے اندر چھپے فتنوں و رجحانات کی تائیدی ہو سکے اور اس کے اخلاق و کردار ایک مخصوص سانچے میں ڈھل جائیں۔

اس طرح اگر ایک دینی نو جوان کا نام دیا جائے تو کچھ یہاں بیٹھا بیٹھا اپنے دل سے جس پر ایک دینی ورثہ لٹاؤ گا ایک ایک اختیار کرے گا جن کے طے میں اس شخص کی گنجائش تو ضرور باقی رہے گی تاہن کوئی تخریبی لہجہ بہرہ اور فانی تخریب نہیں لیکن اس میں دوسرے نہیں ہو سکتی کوئی دلائل و براہین اقلان نہ رہی کا فرض

کے متعلق گفتگو ہوتی ہے جو موجودہ ہوتی ہیں۔ جبکہ ذرا اختلاف کے اندر بحث اس سے ہوتی ہے کہ کیا ہونا چاہیے۔ فلسفہ کا موضوع بنیادی طور پر تین چیزیں ہیں؛ خیالی جملاتی اور جن و جالی۔ اختلاف کا موضوع ان میں سے 'جہالتی' اور اس سے متعلق رکھنے والے مسائل ہیں۔ جو ایک جانی پرانی حقیقت ہے۔ ہمارے دور میں اس موضوع سے متعلق بہت سی بہترین کوششیں سامنے آئی ہیں جن میں سے چند کے نام یہ ہیں؛

- ۱۔ اختلاف حقیقی : ڈاکٹر توفیق العلوی
  - ۲۔ اشکال الاخلاقیہ والفسفہ : ڈاکٹر عبدالحکیم محمود اور اشاد ابو بکر صلال ڈگری
  - ۳۔ مباحث فی فلسفہ الاخلاقی : ڈاکٹر محمد یوسف عسوی
  - ۴۔ کلمات فی مبادی علم الاخلاق : ڈاکٹر عبدالمند وراز
  - ۵۔ تہذیب الاخلاق : ابن سکویہ
- جہاں تک فلسفہ اخلاق کے موضوع پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث و گفتگو کا سوال ہے تو اس میں دوسرے نہیں ہو سکتی اس سلسلے کی سب سے جانت اور گہرائی کی حامل ڈاکٹر محمد عبدالمند وراز جو ہم کی کتاب دستور الاخلاق فی القرآن<sup>۱</sup> ہے۔

۱۔ ڈاکٹر ورائی کے کتاب اصول فرائس فی حق جے موعوت نے ابتدا میں سورہ بقرہ اور سورہ بقرہ میں سے فلسفہ اور تعلیمات میں ڈاکٹر عسوی کی ڈگری کے لئے پیش کی تھا۔ اس کا دعویٰ ہے کہ ڈاکٹر عبدالصمد بنیادی ہے جو دلائل و تفانیات و شواہد اس اسلامی کرکشی کی طرف سے چھپ رہا ہے، ورنہ یہی ایلیٹ بھی تو رہا پائیں سے لہذا سے نایاب تصانیف و کلمات مذکور کی طرف سے یہ فرائس ایلیٹ بھی محتویٰ بی نشانع ہوئے والا ہے۔ در ترجمہ

اس سلسلے میں ہم راہی کو اپنے دور کے اسلامی مفکرین اور بابائے قلم کی درج ذیل تصنیفات کے مطالعہ کا مشورہ دیتے ہیں :

فلسفۃ التربیت الاسلامیہ : ڈاکٹر عورتوی شیبانی  
فی اصول التربیت الاسلامیہ : ڈاکٹر عبدالحق عبود  
من الاصول التربویتیة فی الاسلام : ڈاکٹر سعید القناح جلال  
منہج القرآن فی التربیت : استاد محمد شہید  
فخالتربیت الاسلامیہ اکرۃ مولانا ابوالحسن علی ندوی

لہ اس سلسلے میں جناب انصاریہ حسین ایم اے ایل۔ فی الکیابیہ فی تعلیم و تربیت، پیر مولوی قدوسی قدسیت کی کامیابی ہے۔ معاصر تعلیم و تربیت کے نظریات کو اسلام کے نقطہ نظر سے جانچ پڑھ کر استعمال کرنے اور انھیں کامیاب بنانے کے سلسلے میں یہ ایک کامیاب کوشش ہے۔

انجام دینا ہوگا اور مرنے کے لئے اپنے کو ذامی کے رویہ میں پیش کرنا پڑے گا۔

اس پس منظر میں دین کے ایک دائمی کے لئے یہ بات ناگزیر ہو جاتی ہے کہ علم و تربیت کے مختلف شعبوں اس دائرے میں کسی نئی سنت نئی تحقیقات اور اس فن کے ماہرین کے تجربات سے بھرپور طریقے سے فائدہ اٹھائے۔ اس طرح اسے یہ بات زیادہ بہتر طور پر معلوم ہو سکے گی کہ چھوٹوں کو سکھانے کے لئے کیا طریقے ہیں اور بڑوں کو بتانے کے لئے کیا سلسلے میں کن اصولوں اور طریقوں کو پیش نظر رکھنے کی ضرورت ہے۔ معاملہ علم و تربیت کے مطالعہ سے اسے اس بات کا بھی بہتر تجربہ ہوگا کہ غلطیوں کے اوپر اثر انداز ہونے اور اس کے اندر اپنی بات کے لئے آگاہی پیدا کرنے کے سلسلے میں کن تدبیروں کے اپنانے اور کن امور کو ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے۔ اپنے غلطیوں کے سلسلے میں کس طرح دیکھ جائے اور اس کے ذہن کو فکر کو اس کے لئے کیوں کر تیار کیا جائے۔ کس طرح اس کے اندر نیچے اور بھلائی کے جذبات کو بھلا جائے اور بدی اور برائی کے حرکات سے اسے دور رکھا اور بچانے کی کوشش کی جائے، ان امور کے سلسلے میں آدمی کے اندر کھدے آگاہی اور واقفیت اسلامی نقطہ نظر سے آگاہ ہونے کے ساتھ ساتھ معاصر علم و تربیت کے مطالعہ سے ہی حاصل ہو سکتی ہے البتہ جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا، اس فلسفہ تربیت کو بالکل آگے نہ بڑھ کر کہ اپنا فیہید مطلب نہ ہوگا اس لئے کہ اس کے اندر لگاتاری تجربات اور کام کی باتیں ہیں تو ساتھ ہی حضرت رسال اور فقہان وہ مواد بھی کافی بڑی مقدار میں موجود ہے اس لئے دائمی اس کا صحیح فائدہ اسی صورت میں اٹھائے گا کہ جب کہ وہ اسلام کے نقطہ نظر سے اس فن کی چھان پھٹنے کے لئے اور اس کے اندر فیہید کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے کہ کوئی چیز بر یا اس کے اندر سے لینے کے قابل نہیں اور کن سے دور رہنے اور ان پر کچھنے کی ضرورت ہے)



اس سلسلے میں دین کے ایک دائمی سے ہملا یہ مطالبہ نہیں کر وہ ابن سائنی علوم کی ترقی  
 اگر یورپی گہرائی کے ساتھ ان کا مطالعہ کرے۔ اس لئے کہ دعوت کے دیگر تقاضوں کو پیش نظر  
 رکھتے ہوئے اس مختصر سی حیات ستھار میں یہ چیز ممکن نہیں ہو سکتی ہے۔ یہ ایک ایسا بوجھ ہو گا جسے  
 اٹھانا انسان کے لئے ہے باہر ہے۔ خاص طور پر اس صورت میں جب کہ راج سائنی علم ایک اٹھان  
 سمندر ہو گیا ہے جس میں ایک تک انسان چھونے کے قریب آتا ہے تو اسے یہ چلنا پڑے گا کہ ابی  
 شہزادیں ہیں جن تک اس کی رسائی نہیں ہو سکتی ہے۔

ہم جو کچھ چاہتے ہیں وہ صرف یہ کہ وہی کو اس سلسلے کا ایک عمومی مطالعہ ضرور کرنا چاہیے  
 سائنی علوم کے سلسلے میں ایسی کتابیں براہمچتی رہتی ہیں اور مسائل و جزئیات میں اس طرح کے  
 مضامین بھی شائع ہوتے رہتے ہیں جن کے مخاطب ان فنون کے ماہرین نہیں بلکہ عام پڑھے  
 لکھے لوگ ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے اس سے کہ مریدان کی توقع ایک دائمی سے نہیں کی جا سکتی ہے۔  
 اس پہلو سے اسے ان علوم سے کہہ رہے ہیں کہ سائینس نہیں دیتا ہے۔ لیکن اس کا حق بھی وہی  
 وقت ادا کر سکتا ہے جب کہ اس سے پہلے تعلیم کے ابتدائی مراحل میں اس نے اس سلسلے کی  
 بنیادی چیزوں کو چھو لیا ہو اور ان کے اصول و کلیات سے واقفیت ہمہ پہنچا لی ہو۔ اس لئے کہ  
 کسی فن کی مبادیات اور اس کی موٹی موٹی باتوں سے واقفیت ہمہ پہنچا ہے بغیر کوئی شخص اس کے  
 عمومی مباحث کو بھی سمجھنے اور اس کے نکات کو گرفت میں لینے کے قابل نہیں ہو سکتا ہے۔  
 واقعہ یہ ہے کہ اس دور میں ہر پڑھے لکھے آدمی کے لئے اس علمی ثقافت سے آگاہ ہونا  
 ایک ناگزیر ضرورت بن گئی ہے۔ یہی پڑھا لکھا طبقہ دائمی کالوں میں مخاطب ہوتا ہے۔ اس کی مثالیں  
 اس کے لئے اس ثقافت سے واقفیت کی جی کچھ اہمیت ہو سکتی ہے اس کا اندازہ بخوبی کیا  
 جا سکتا ہے۔ واقعی کی لئے اس واقفیت کی ضرورت مختلف پہلوؤں سے ہے۔

## علمی ثقافت

لیکن اس مقام پر علم نے ہماری مراد اس کے وہ نئی زمینی نہیں ہیں جو ان وقت کے  
 یہاں سمجھے جاتے ہیں۔ نہ تو اس سے اس کا وہ اصطلاحی مفہوم مراد ہے جو زمانہ قدیم میں علمائے  
 منطق، منطقیوں اور فلاسفہ کے یہاں رائج تھا۔ اور نہ اس سے اس کا وہ اسلامی مفہوم مراد ہے  
 جس میں اسے قرآن و سنت میں استعمال کیا گیا ہے۔ اس گفتگو میں علم سے مراد اس کا وہ جدید  
 اصطلاحی مفہوم ہے جو اب مغرب کے یہاں رائج ہے۔ اور جسے جدید دنیا میں ایک عمومی  
 اصطلاح کی پشتیخت حاصل ہو گئی ہے۔ چنانچہ ہر گز علم کے نام پر ایسی چیز کا جبر چاہیے۔ اس  
 جدید اصطلاح کی رو سے علم اس چیز کا نام ہے جسے تجربہ و مشاہدہ کی بنیاد پر ایک حقیقت مسلمہ  
 کی پشتیخت سے تسلیم کیا گیا ہو، جسے جانچا اور پرکھا جاسکتا ہو اور کچھ دوسری چیزوں پر اسے  
 تیس کر کے کی جائش ہو۔ مثال کے طور پر علوم طبیعیات، علم الکیمیا، نباتات اور حیوانیات،  
 ارضیات، نباتات، علم طب اور اس کی مختلف شاخیں وغیرہ۔ بالفاظ دیگر علم سے اس مقام  
 پر ہماری مراد سائنس اور علوم سے سائنسی علوم ہیں۔

ای صورت میں وہ ان نظریات کے سلسلے میں کوئی دو ٹوک رائے دے سکے گا۔ اور اس قابل محسوس  
 ہوگا کہ ان کے تئیں ایک عین موقف اختیار کر سکے۔ سرسری معلومات اور سطحی سناٹی باتوں کی بنا پر  
 وہ ان کے سلسلے میں کوئی وزن و اہمیت نہ کر سکے گا۔ یقیناً جب تک آدمی کچھ سادہ پرانی جملہ  
 نظر نہ ہو اس کے سلسلے میں حقائق یا خیالات کوئی وزن و اہمیت کہنے کے قابل وہ ہو سکتا ہے  
 ۳۔ تیسری بات یہ کہ ان علوم کی روشنی میں جو بہت سے علمی حقائق سامنے آئے ہیں ان کے  
 ذریعہ ایک واقعی حق و حقیقت کی نئی روشنی اور اس سے متعلق مسائل و مسائل کی تشریح و تفسیر  
 کا کام لے سکتا اور انھیں اسلام کے دفاع کے لئے استعمال کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ ان کی  
 مدد سے دشمنان اسلام کے پیدا کردہ شکوک و شبہات اور اس پر لگائے گئے بیجا الزامات و الزامات  
 کا جواب بھی فراہم کر سکتا ہے۔ مندرجہ ذیل غصہ کوئی روشنی میں اس حقیقت کو ثابت آسانی سے  
 سمجھا جا سکتا ہے:

۱۔ ان جو حقائق علوم کی مدد سے اور ان کی زبان اور اصطلاحات کو کام میں لاتے ہوئے اسلامی عقائد  
 کے بہت سے اجزاء نیز ان کے علاوہ بے شمار دیگر حقیقی و معاصر دور کے انسان کے ذہن و مزاج  
 کے لئے نسبت زیادہ قابل قبول اور قریب القوم بنایا جا سکتا ہے۔ مثال کے طور پر اشاعت وجود باری تعالیٰ  
 کے مسئلہ کی کوئے لیے جو دین کے مسائل میں ستر ستر اور سب پر مقدمہ ہے مہم جدید  
 اس کے سلسلے میں انتہائی مؤثر اور تفسیری کردار ادا کر سکتا ہے۔ اور اس کی مدد سے مادہ  
 پرستوں اور بے دینوں اور ملحدوں کی طرف سے پھیلائے گئے فاسد خیالات اور  
 ان کے باطل افکار و نظریات کا تریاق بہت آسانی کے ساتھ فراہم کیا جا سکتا ہے۔ ان  
 ساری علوم کی مدد سے اپنے دینی کے حق میں ایسے مضبوط دلائل سامنے لانے چاہئے جن کے ذریعہ کفر  
 خدا کی طرف سے شکوک و شبہات کے جو باں بچائے گئے ہیں ان کے تلامذہ یا دہو دھرتے نظراً انہیں

۱۔ پہلی بات تو یہ کہ اس کے بغیر معاصر دور کی زندگی کو صحیح طور پر سمجھنا ہی نہیں جا سکتا ہے اس  
 لئے کہ آج زندگی کے معاملات میں یہ علوم اس طرح ساریت کر گئے ہیں کہ ہر طرح گلوں میں خون  
 ساریت کئے ہوئے ہوتا ہے اور ہر سطح پر ان کے اثرات نمایاں ہیں۔ آج کوئی گھر لپا نہیں جو جب پر  
 سائنس کی کرنوں سے فیضیاب نہ ہو اور ہر گھر میں بھی موجود ہے۔ اور زندگی کو آسان بنانے والی  
 دوسری بے شمار ہوشیئر ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اس کی بغیر ساریت سجد و خراب تنک و بیج ہو چکی ہے  
 آج تقریباً ہر سجد میں ایک دہلاؤ گھڑی موجود ہوتی ہے۔ اذان اور نماز کے لئے لاڈلا پسپا کا استعمال  
 ایک علم بات ہے۔ اس کے علاوہ سجد میں آپ رسانا اور بری و گری سے محفوظ رہنے سے متعلق  
 سہولتیں بھی بالعموم دستیاب ہیں۔ یہ تمام چیزیں اسی جدید سائنس کا عیلہ ہیں۔ دین کے ایک طاعی  
 کے لئے یہ بات کی صورت ذریعہ نہیں دیتی کہ وہ اپنے شرب و روزہ پر کڑے لو کہ ایک ایسی دنیا میں  
 جس کی باگ ڈور تلامذہ سائنس کے ہاتھ میں ہو اور اس کے بغیر زندگی کی کاوی ایک قدم آگے حرکت  
 نہ کر سکتی ہو بلکہ اسے اس سائنس کی مہدیات اور اس کی موٹی موٹی باتوں کا بھی تہہ نہ ہو۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ ان سائنس علوم کے اندر بے شمار ایسے مضامین بھی موجود ہیں جن سے متعلق  
 کتابوں میں ان پر کچھ نوید مولد فراہم کیا گیا ہے اور خوب خوب کتابیں کی گئیں ہیں۔ اور ان سب کا  
 تشاکیم ہے کہ کہ ذریعہ کے سلسلے میں نوزیوں کے اندر شکوک و شبہات پیدا کئے جائیں اور اس کی  
 تعلیمات کو فاسد اور بے بنیاد ثابت کیا جائے۔ مثال کے طور پر کفار و کفر کا پیش کردہ نظریہ ارتقاء جس  
 کی رو سے کائنات اور اس کے اندر رہنے والی تمام مخلوقات اپنے آپ نشو و ارتقاء کے مراحل  
 طے کرتے ہوئے وجود پذیر ہوئی ہیں ان کے کچھ کسی مافوق الفطری الزام کے کی کارفرمائی نہیں  
 ہے، دین کے ایک دافعی کو اس طرح کے نظریات کے سلسلے میں ضروری حد تک معلومات لازماً  
 ہونی چاہئیں۔ اور اسے اس پوزیشن میں ہونا چاہئے کہ وہ علمی طور پر اس کی تدریس و تفسیر کو نہیں کر سکے۔

تھکر دینا کی اس زندگی کے بس مادی آخرت میں اپنے اعمال کو ان کی اصل شکل و صورت میں دیکھ سکے گا۔ اس لئے کہ ان کے خیال کے مطابق اعمال کا ثمار اور فruits میں بٹنا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ دوا و دوا ترک باقی نہیں رہ سکتے۔ اسی بنا پر وہ قرآن حکیم کی اس طرح کی آیات؛

يَوْمَ يُعَذِّبُ عَذَابًا مُّؤَلَّفًا مِّنْ أَشْدَادٍ أَتَشْتَأُونَ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ (زالہ - ۶)

انھیں ان کے اعمال 'کھٹائے جائیں۔

تیسرے

يَوْمَ تَجُوزُ مِنْ حَتَّىٰ تُفَشِّرُ ثَوْبًا مَّجْدَدًا وَهُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ خُضِرُوا أَكُلُوا مِمَّا كُفِّرَتْ بَنُوتُهُمْ فَبَلَغُوا فِيهِ أَهْلًا مِّنْ بَنِيهِمْ وَمِثْلَهُنَّ يَخِفُّونَ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ (آل عمران - ۳۰)

اس دن جب کہ ہر شخص نے جو بھلائی کی ہوئی ہوگی اسے اپنے دے دے دیکھنے کا اور جو برائی کی ہوگی وہ بھی ٹھنڈے آؤں گا کھائے ہونے لگیں۔

کی بنا پر اس طرح کرتے تھے کہ ان مقامات پر اعمال کی جزا اور ان کا بدلہ ہے یعنی لوگ اپنے اعمال کی جزا اور ان کے بدلے کو دیکھیں گے۔ لیکن آج جدید سائنس کی بدولت حقیقت طشت از باہر ہوگئی ہے کہ انسان کے ہر قول و فعل کا ریکارڈ ذخیرہ میں موجود ہے۔ اور بہت آسانی کے ساتھ ان کو گرفت میں لایا جاسکتا، ان کی فلم بنائی جاسکتی اور انھیں محفوظ رکھا جاسکتا ہے۔ اور طویل سے طویل عرصہ گزرنے کے بعد بھی جب چاہیں ان کو مشاہدہ میں لائے کہیں اگر چہ ابھی تک انسان اس طرح کا کوئی آزمائش کرنے میں تو کامیاب نہیں ہو سکا ہے لیکن سائنس جس رفتار سے ترقی کر رہی ہے اس کی روشنی میں یہ چیز بعد از امکان نہیں رہ جاتی ہے۔

اس کا مطلب یہ کہ انسان نے اپنی پوری مدت حیات میں جو کچھ کیا یا کیا ہوگا، ایک فلم کی صورت میں اس کے سامنے اس پر سے ریکارڈ کو پیش کر دیا جائے گا جو اس کے قول

کے، ریاضی، طبیعیات، کیمیا، حیاتیات، نباتات، طب، جدید وغیرہ ان تمام علوم کے اندر میں وہ مولوی ملتا ہے جس کے نزدیک وجود باری تعالیٰ کے لئے کو ایک بہی تحقیقت کے طور پر دانشگاہ انداز میں ثابت کیا جاسکتا ہے جس کا بہترین نمونہ انگریزی موریلین کی کتاب انسان لا پیئر ڈیورودہ ہے، جس کا کوئی ترجمہ 'المعلم یقول فی الایمان کے نام سے ہمارے سامنے چکا ہے۔ اس کے علاوہ ہمارے دور کے چالیس اور کچھ سائنس دانوں کے بیانات پر مشتمل تصنیف انڈیجینی ہلر ملر ہے جس کا ایک اچھا نمونہ پیش کرتی ہے ڈاکٹر جھرنکی کی کتاب 'منع اللہ فی اسرار کوئی ہم اس سلسلے کی ایک بہترین کوشش قرار دے سکتے ہیں۔

یہ نویر انجیا کی کاڈشوں کا ذکر تھا مسلمان دانشور اور اہل کتاب علم بھی اس میدان میں پیچھے نہیں رہے ہیں۔ چنانچہ اس پہلو سے دینی عقائد کے اثبات کے سلسلے میں ان کی طرف سے بھی بہت سی بہترین کوششیں سامنے آچکی ہیں جس کے سلسلے میں ہم شیخ نبیر الحقہ کی کتاب 'قصۃ الایمان بین الدین والعلوم والاطلاق اور نہ ہونانی الفخریاب و جدید الدین خاں کی بہترین کتاب 'الاسلام تہذیبی علم جدید کا نتیجہ کا حوالہ دے سکتے ہیں جو ان کے کراچی ڈاکٹر عبد الصمد شہابین نے اس کا ایک دینی نام بھی تجویز کیا ہے جو اس میں شک نہیں کہ اس کے مضامین کے معیار ہم آہنگ ہے۔ یعنی مذہبی علمی لایمان، رایات تک رسائی سائنس کے دروازے سے

تیسرا نمونہ میں فلاسفہ و شکلیں اس بات کو بعد از امکان بکڑنا ممکنات سے تصور کرتے

۱۔ اے گریں موریلون 'Creasy Motion کی یہ کتاب 'Man does not stand alone' اب ہمارے یہاں اہل علم و ادب کی یہ جان کوروزن 'The Evidence of Good in Evil' جس کا ترجمہ 'خیر و شر' ہے، اب بنیاد میں لگتی شائع ہو چکا ہے۔ مصنف دوشوف نے کہا ہے ہفت علم عالم سائنس دان کی تعداد یہ ہے چالیس تیس شخصیات یہ ہے جن سے فیضان ہوا ہے



یہ راغب غزالی اور صالح غزالی اور حجت اور دروازہ اندیشی کا ثبوت دیا ہے۔

پھر اسی انداز کے کورم پر دست دیتے ہوئے اسلام نے ہر نشت اور چیز کو وہ ٹھوڑی مقدار میں ہونا زیادہ، نیز کہ وہ جس صورت میں بھی پائی جاتی ہو، حرام اور منوع قرار دیا ہے۔

آج انسان کے ذہن و دماغ کو ماؤف اور اس کے احساس و تصور میں رائج ہیں جو لوگ بھی ان قدرات کے دریافت کا استعمال عام ہے اور اس کی بے شمار صورتیں رائج ہیں جو لوگ بھی ان قدرات کے عادی ہیں ان کی زندگیوں پر ایک نظر ڈالنے ہی سے اس کے بے پناہ مضار اثرات کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اغزالی حقیقت میں اس طرح کے لوگوں کو بادی تقصیلات کے علاوہ تو بڑبڑست اخلاقی اور نفسیاتی تقصیلات پیچھے بیٹھا اس کا اندازہ توضیح پر شخص کر سکتا ہے۔ حقیقت بخوشی پورے معاشرے کو اس کی جو قیمت چکانی پڑتی ہے اہل غزالی سے کچھ ناواقف نہیں ہیں۔

اسی طرح مثال کے طور پر اسلام نے ناکو حرام اور ایک ناقابل معجزہ جرم قرار دیا ہے۔ آج جدید طبی تحقیقات کی روشنی میں مرد و عورت ہر ایک کے لئے مختلف پہلوؤں سے اس کے جو فطری نقصانات بالکل سامنے کی حقیقت بن گئے ہیں اسے دیکھ کر اسلام کی اہم طاقت و حفاظت پر آدمی کے اہتمام میں مزید اظہار ہوتا ہے۔ کسی بھی سماج کے اندر ناکواری کے انتشار سے مردوں اور عورتوں کی صحت و ذہنی رستی جو مضار اثرات مرتب ہوتے ہیں اور جس طرح لوگ وہائی طور پر پیشی اور افریقہ کا شکار ہوتے ہیں، اس کے علاوہ اس کی وجہ سے متوازن طور پر انفرانش نسل کا عمل جس کی طرح متاثر ہوتا ہے جب کہ اسی پر انسانی سماج کی بقا کا انحصار ہے۔ نیزہ ان تمام اسباب کی جو بوجھ پڑتی ہے اور غلامانی نظام کا شیرازہ جس طرح منتشر ہوتا ہے اور ان سب کے نتیجے میں لوگوں کے اخلاق و فکر و جس طرح برہاد ہوتے اور پورا سماج اخلاقی گراؤ وٹ کے جس گراؤ وٹ میں آہینا ہے وہ سب اس پرستہ نواز ہے۔ قرآن نے اس شخص کی آیت میں ان کا مصلحت کو

ذہن کی زندہ تصویر پیش کر رہا ہوگا۔ جس میں کسی چیز کے چھوٹے اور بڑے میں نہ آنے کا کوئی ہلال پیدا نہیں ہوتا۔ اس طرح ہر انسان کو ایسے اعمال کو کوئی غماز نہ کرنا یہیں بلکہ حقیقت کے روپ میں اپنے سامنے رکھ لے گا۔

۲۔ شریعت کے احکام میں انسان کے لئے مصالح کے دھول اور مفاسد سے بچنے کی جو بات کہی گئی ہے آج جدید سائنس کی طرف سے ان کے سلسلے میں جو تحقیقات اور کشفیات سامنے آچکے ہیں ان سے اندازہ کی حفاظت کی بھرپور تائید و توثیق ہوتی ہے۔ ایک بڑے علمائے لے اگر یہ چیز سیرت انبیاء کا ناقص یا نامعلاقی اور اس کے ایمان پر اضمحلال کا موجب بنتی ہے تو دوسری طرف وہ لوگ جو شریعت اسلامی کی جامعیت و کاملیت پر سرور و اودھر زمانے کے لئے اس کے قابل عمل ہونے کی مصلاحیت کے سلسلے میں شکوک و شبہات رکھتے اور اس کے متین طرح طرح کی بگاڑیاں پھیلانے کی کوشش کرتے ہیں، اس طرح کے لوگوں کے لئے پیچیز تنبیہ نہ کہ کامرینی اور ان کی تمام غفلت سے کشتوں پر پانی پھیر دینے کے لئے بالکل کافی ہے۔ مثال کے طور پر اثرات شراب کے سلسلے میں جو جدید طبی تحقیقات سامنے آچکی ہیں ان کی روشنی میں اس حقیقت کا اندازہ زیادہ بے غور پر کیا جاسکتا ہے کہ آدمی کے ذہن و ماضی انہیں اس کے جسم پر بھی اس کے کسی قدر غیر معمولی مضار اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ پھر ماحول انفرادی کا نہیں اس سے پورا انفرادی بلکہ پورا معاشرہ متاثر ہوتا ہے اس کے نتیجے میں کوئی سماج روحانی اور اخلاقی طور پر جس دلوایہ بین کا شکار ہوتا ہے وہ اپنی جگہ، لازمی حقیقت سے بھی اس کا اسے ناقابل انافی نقصان پہنچا ہے۔

ان تحقیقات کی روشنی میں اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام نے شریک اس کی اس کی تمام قسموں کے ساتھ حرام اور اس کی خرید و فروخت کی جملہ صورتوں کو منوع قرار دے کر کس قدر

ان انسانوں تک کا الجھول، انسان۔ جس کی حقیقت بخیر پورہ لازمی ہے، یہ کیسی بات ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں :

”مرو اور حکومت کی فطری صلاحیتوں اور ان کے میلانات و رجحانات کے درمیان جو تباہی ہے“

فرق پایا جاتا ہے، اس کی وجہ ان کے منہی اعضا کا جدا گانہ نوعیت کا حامل ہونا یا عورت کے جسم میں جو کچھ وجود اور اس کا عمل کی تکلیف برداشت کرنا بخیر و فہمیں۔ اور نہ اس کا سبب یہ قرار دیا جاسکتا ہے کہ ان دونوں کی پرورش و پرورش است اور ان کی تعلیم و تربیت میں الگ الگ طریقہ اختیار کیا گئے جاتے ہیں۔ بلکہ ان تفاوت کا سبب کچھ اور ہے اور اس کی جڑیں بہت گہرائی تک انہی کی ہوتی ہیں جس کا سرچشمہ ان کی پیدائش سے ملا ہوا ہے۔ مرد اور عورت کے مادہ تخلیق کی بڑی حقائق ہیں جو عورت کے غصہ پائے جاتے ہیں اور ان کے جو کوئی شکیل دینے والے اجزاء اور ترکیبی خود جدا گانہ نوعیت کے خصوصیات کے حامل ہوتے ہیں۔ مرد اور عورت کے جسمانی اعضا، مگر جسے الگ الگ کر کر دوگی اور ان کے الگ الگ رجحانات و میلانات ان کے مادہ تخلیق کے اسی جوہری اثرات کا نتیجہ بنتے ہیں۔ آج جو لوگ آسانی نسوان کی تحریک کا علم بند کئے ہوئے ہیں اور اس بات کی وکالت کرتے ہیں کہ مرد اور عورت دونوں کی کچھ کامیبلان ایک ہے اور زندگی کی دوز میں یکساں نوعیت کی ذمہ داریاں ان کے سپرد کی جانی چاہئیں۔ انھوں نے مرد اور عورت کے جدا گانہ طرز تکلیف اور ان کی فطری صلاحیتوں کے نکتہ پر جوہری تفاوت کو یکسر نظر انداز کر دیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ مختلف پہلوؤں سے عورتوں کا معاملہ مردوں سے بالکل جدا گانہ نوعیت کا حامل ہے۔ عورت کے جسم کا تجلیہ اپنی الگ خصوصیات کا گھٹنا ہے، اسی طرح اس کے جسم کے نام اعضا، بافتنوں اور اس کا اوصاف ان نظام بالکل الگ نوعیت کا حامل ہے۔ اسی پس منظر پر جس عورت کے جسمانی نظام کی مثال جو کلمات کے نظام شمسی سے دے سکتے ہیں جس طرح انسان اس شمسی نظام کے سامنے سپر ڈرائے کے لئے مجبور ہے اور اس

کرمی و باغی

وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ إِلَّا بِإِذْنِ مَنْ يُحْكِمُكَ فِي الدِّينِ ۚ فَادْعُ إِلَىٰ تَقْوَىٰ ۚ إِنَّهَا حُكْمٌ عَظِيمٌ  
(اسراء - ۳۲)

اسی طرح شمالاً و جنوباً، علم الامراض نیز طبیب جدید کے مختلف شعبوں کے ذیلی تقسیمات ہمارے سامنے آتی ہیں ان سے پہلے یہ کہہ کر درادعورت کے درمیان پیدا شدہ طور پر متناسق ہے اور دونوں کی ساخت اور ان کے حرکات و سوانح میں تقابلی مزید مست تفاوت پایا جاتا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ یہ نیز "اورید تفاوت" اور "نہیب" ہو سکتا ہے۔ پس زندگی کی دوڑ میں ان میں سے ہر ایک کے لئے قانون وضع کرنے، ان کی تعلیم و تربیت نیز ان کے لئے سماجی اور معاشی جدوجہد کے دائرہ کار کے تعین کے سلسلے میں اس پر یکو اور لانا ملحوظ رکھنا پڑے گا۔ اسے نظر انداز کرنے کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا زندگی کی گاڑی صحیح چری سے انحرافے اور سماج کو ناقابل تفانی نقصا سے دوچار ہونا پڑے۔ درادعورت کی شخصیت کے صحت مند اور متوازن ارتقاء نیز فی الحال کو پورے سماج کی بھلائی اور بہتری اس سے وابستہ ہے کہ زندگی کی دھڑ میں دونوں کا دائرہ کار الگ الگ ہو۔ ہر ایک کے کوہنے کا وہ کام طے جو اس کی فطری صلاحیتوں کے مطابق اور اس کے ذہنی خزانہ اور حرکات و سوانح سے ہم آہنگ ہو۔ ان میں بھی تحقیقات کا فائدہ اٹھاتے ہوئے ان دونوں کی صلاحیتوں کا بہتر انداز کیا جاسکتا اور ان کے لئے دائرہ کار کا تعین اس طور پر کیا جاسکتا ہے جو ان دونوں کی فطرت کے عین مطابق ہو۔ اس سے بہت کہ جو راہ بھی اپنائی جائے گی۔ وہ فطرتِ سلیمہ سے انحراف کی راہ ہوگی جس کا انجام تباہی و بربادی کے سوا اور نہیں ہو سکتا ہے۔

اس مقدمہ پر ہمارے لئے موجود دور کے تجزیاتی سائنس کے شعور کا اس طرح کا اثر کہ سائنس کا یہ کہہ کے درجہ ذیل خیالات کا تعلق کرنا کافی ہوگا جس کا اظہار انھوں نے اپنی شہر و افات کی کتاب

کے لئے اپنا طبع نظر اوردینا درست ہوگا۔ تعلیم و تربیت اور پرورش نور و اخلاص کی ذمہ داری حق تعالیٰ کو ملے گی۔ یہ سب سے ان کا فرض ہے کہ وہ مرد و عورت کے امتین ان ذریعہ انسانی فروع و اشکافات کو پیرے طور پر لکھیں کہ یہ وہ چیزیں ہیں جو پیدا کی ہوئی ہیں ان کے اندر ولایت ہیں۔ لاکھوش کر ڈال جائے ان اختلافات کو ختم نہیں کیا جاسکتا، اگر انسانی تمدن کا صحت مند ارتقاء مطلوب ہے اور دنیا کو تباہی و مریہادی سے بچانا ہے تو اس حقیقت کو تسلیم کرنا پڑے گا اور زندگی کی دوڑ میں اس کی رعایت ملحوظ رکھنے پڑے گی۔

۳. اس کے علاوہ ایک دوسرا سبب بھی ہے جس میں ہم جدید سائنسی تحقیقات کو نئی مثال کی تائید و توثیق کے لئے استعمال کر سکتے ہیں۔ اس مقصد کے لئے ہمیں قرآن و سنت کے ملامت میں ذرا گہبرائی پیدا کرنی اور ان کے مضمون و معانی کے دائرے کو قہوری وسعت دینی پڑے گی۔ واقعہ یہ ہے کہ سائنس کی نئی تحقیقات اور اس کے نتائج فکر کی مہولت امت ان کے مبالغہ زیادہ بہر طور پر کھینکتے اور ان کے سلسلے میں مزید گہرائی کا اثر سکتے ہیں۔

مثال کے طور پر شہد کے سلسلے میں قرآن اس حقیقت کا اعلان کرتا ہے :  
يَخْرُجُ مِنْ بَطْنٍ يُحْدِثُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مُحْتَدِمٌ  
ان دشمن کی کھیراں کے پیٹ سے پھونکی ایک چیز  
نکلتی ہے مختلف رنگوں کی حامل اس کے اندر  
الْأَنثَاءُ ذِيئَةٌ لِلنَّاسِ -  
(حل - ۱۶۹) بڑی شفا ہے گلوں کے لئے)

آج بتائیاں دیونایات، کیا طب او علم الاغذیہ وغیرہ جس قدر آگے بڑھ چکے ہیں اور ان کے دائرے میں تحقیقات و تحقیق کے جوئے نے طریقے ایجاد ہو چکے ہیں ان کی مدد سے آس حقیقت کو زیادہ بہر طور پر سمجھا جاسکتا ہے کہ شہد کے اندر وہ کون سے کیمیاوی اجزاء ہیں جن کے سبب اس کے اندر شفا بخشی کی یہ قوت پیدا ہو گئی ہے۔ اس کی مختلف رنگتیں کیونکر وجود میں آئی ہیں

کی کہ زندگی میں سرزینہ پیدا لانے سے عاجز ہے اسی طرح عورت اور مرد کے جدا جدا جسمانی نظاموں کے سلسلے میں بھی انسان بالکل بے بس ہے، اور فطرت نے ہر ایک کے لئے جو ملا رکھا اور ہر ایک کی جو خصوصیات اور استعدادات قرار دی ہیں ان کی چاہ ہے نہ چاہے ان کی رعایت کرنے کے لئے مجبور ہے۔ پس اس حقیقت کو تسلیم کئے بغیر چارہ نہیں کہ مرد و عورت کے فروع و مزاج میں بنیادی نوعیت کا تفاوت ہے اور ہر ایک کے جنات و میلانات جدا جدا ہیں، مجھو داری اور افسانہ کی بات یہ ہے کہ عورت حقیقت و واقعہ سے آنکھیں بند نہ ہوئے مردوں کی نقل ناما لے کے بجائے اپنی خصوصیات و صلاحیتوں کو پورا پورا چھٹانے اور انھیں نشوونما دینے کی طرف توجہ کرے اور زندگی کی دوڑ میں فطرت نے اس کے لئے جو سمت و سفر تقرر کیا ہے اسے پاؤں پٹنے کے بجائے اسی مطلوبہ سمت میں زیادہ سے زیادہ آگے بڑھنے کی کوشش کرے بہت سبب کے اعتقاد و سماج کی گامزدی بڑھانے کے سلسلے میں عورت کے اس خصوص کو دلا اور اس کے جدا گانہ دائرہ کار کا اعتراف کر دے کہ وہ دوسرا اور اس کی وجوہات سے ذرا الگ کم نہیں بلکہ بعض پہلوؤں سے اس کا اہمیت اس سے زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔ عورت اپنے حقیقی دائرہ عمل کو چھوڑ کر فطرت سے جفاکے جوڑ کی ترکیب تو ہو گی ہی تمدن کے مبالغہ افزا پر اس کے جو اثرات بہتر سببوں کے ان کی خطرات کی پھم نہ ہوگی۔

آگے یہ مصنف مزید غلط فہمی:

”عورت کا بچہ جنما اور بچہ کے مراحل سے گزرنا، اس کی شخصیت کی اٹھان اور اس کے صحت مند ارتقاء کے پہلوئے کس قدر غیر معمولی اہمیت کا حامل ہے عام طور پر لوگ اس حقیقت کو نظر انداز کر دیتے ہیں عورت کے قلب میں سے بڑھ کر بقیہ عقلی اور غیر دانشمندی کی بات کوئی اور نہیں ہو سکتی اس لئے اس عورت کے باز رکھا جائے۔ زندگی کی دوڑ میں مرد اور عورت کا دائرہ عمل ایک ہو سکتا، نہ زندگی کے اندر ایک ہی بیج و انداز کی پیروی کر سکتے ہیں اور نہ ایک ہی آئینہ ملی کوہر ایک



اس طرح مثلاً جب قرآن حق تعالیٰ کے علم میں آتا کرتے ہوئے یہ کہتا ہے:

الَّذِينَ تَدْعُو تَقْتَدُونَ (طی - ۳) جس نے اندازہ قائم کیا پھر ارادہ کیا،

اور: الْكَافِرُ أَغْطَىٰ كُنُفَهُ كُفْيُ الْمُنِيِّ مَخْلُوقٌ رَجَسٌ جَسَدِيٌّ كَرَسُو اس کی صورت معلوم، پھر

قُدَّ هَكَذَا (طی - ۵) راہ بتائی

توضیح: سائنس کی مدد سے کائنات کے اندر خداوند تعالیٰ کے ارادہ رکھنے کی کیفیت کو زیادہ درست اور بڑائی کے ساتھ مجاہد کیا ہے۔ صریح بیان اور استدلال سے گندہ زد کیا اور پھر اپنی اسی طرح انسان اور حیوان نباتات اور نباتات ہر ایک کے اندر ہم اسی راہ دکھانے کی کیفیت کو زیادہ واضح بنائے ہوئے ہیں۔ ہر ایک کا مقصد یہ ہے کہ ہر ایک کا مزاج ہے اور اپنے مقصد کو پورا کرنے میں لگا ہوا ہے۔ پھر یہ کہ ہر ایک مقصد کو اپنی نگاہ میں اسی سانہ گزاری نظر آتی ہے جس سے گناہ کے ہر ایک وہ سر کے کو اپنی ہر مزاج مقصود کی طورت حال معلوم کیجئے کہ لئے ہے عین اور مضطرب ہے۔ کائنات کی ہر چھوٹی بڑی چیز میں یہی اصول رکھنے کا کوئی نظر آتا ہے۔ وہ ہر ایک ہر ایک اپنے طرز و روش سے اس حقیقت کا پتہ دیتا ہے۔ ۳۔ اس کے علاوہ ایک چوتھا دائرہ بھی ہے جس میں ہر سائنسی حقیقت سے نئی حقائق کی ہر نو طریقہ پر تصدیق ہوتی نظر آتی ہے۔ یہ وہ حقائق ہیں جن کا انکشاف قرآن نے آج سے وجود ہو برس پہلے کر یا تھا جب کہ سائنسی انکشافات کا ہمیں دور دورہ کندہ ہے۔ ہر سائنسی حقیقت کے لئے علمی اعجاز پر گرفت کرتے ہوئے اس سے پہلے ہم اس کی پھر تفصیل بیان کر چکے ہیں۔

البتہ ہمارے زمانے میں اکثر مشیت و ترک اس کے سلسلے میں ازراہ وقوع و طریقہ کی دو انتہاؤں پہ نظر آتے ہیں۔ چنانچہ کچھ لوگوں نے اگر اس پہلو سے قرآنی حقائق کی توضیح و تشریح کے سلسلے میں غلو پسندی سے کام لیا ہے تو دوسرے لوگ اس انداز سے قرآنی اعجاز پر گفتگو کو سر سے ہٹا دی نہیں رکھتے۔ حالانکہ صریح راہ اس کے بھی ہے مگر سائنس سے ہر نئے اختلاف کی تصدیق کی

اور ہر رنگ کی اگر کچھ الگ خصوصیات ہیں تو وہ بھی اپنی بنیاد پر کہ اس کا مدار خط اس خوش اسلوبی کے ساتھ جو کوئی انجام پاتا ہے؟

اسی طرح مثال کے طور پر اشیا کا کائنات کے سلسلے میں قرآن اس حقیقت کا اعلان کرتا ہے

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ قَوْفًا مَّيًّا (نور - ۳۹) ہم نے ہر چیز کو ایک اندازہ سے پیدا کیا ہے۔

نیز یہ کہ:

خَلَقَ كُلُّ مَلَكٍ شَيْئًا فَذَلِكُمْ أَنتُمْ خُلُقًا مَّقْضًى يَوْمَئِذٍ۔ ہر چیز اس غیری کی پھر اس کا ٹھیک ٹھیک اندازہ

قائم کیا۔ (نور - ۲)

اب تک قرآن کے اس بیان کو سادہ انداز میں سمجھ لیا جاتا تھا۔ لیکن آج جدید سائنس اپنی مختلف شاخوں کے ساتھ اشیا کا کائنات میں اس اندازہ کرنے کی کیفیت کو زیادہ باہر کی بنی کے ساتھ بیان کر سکتی اور اس کے سلسلے میں انتہائی ناگزیر حقائق کی نشاندہی کر سکتی ہے۔ مثال کے طور پر زمین کا ایک خاص حجم، سورج سے اس کا ایک خاص فاصلہ پر ہونا اور ایک خاص رفتار سے اس کے گرد گردش کرنا، اسی طرح چاند کا زمین سے ایک خاص فاصلہ پر ہونا اور ایک خاص رفتار سے اس کے گرد گردش کرنا، پھر خورزمین کا ایک خاص تناسب کے ساتھ چکی اور زمینی پریشی ہونا اور پانی اور سمندر میں پانی کی ایک شے میں مقدار اور شے کے علاقوں کا ایک مخصوص تناسب پھر اس کے اندر بھی ایک خاص تناسب اور ایک خاص اندازہ سے نئی نئی عالموں اور گڑھے والوں کا ہونا وغیرہ وغیرہ یہ تمام باتیں اس حقیقت کا پتہ دیتی ہیں کہ اشیا کا کائنات کے ایک خاص انداز سے پر ہونے کی حیرت قرآن کی مذکورہ بالا آیتوں میں بھی ملتی ہے کہ نئی ہر اشیا اور چیز کی مثال ہے۔ کہتی ہر وقت قدرت اور حرکت ہے جو ان تخلیقات کے پس پشت سے کارفرما ہے کوئی شک نہیں کہ ان حقائق کو سماج کے قرآن کی صداقت و قطعیت پر حاکم فلسفین میں اضمحناؤں اور انقلاب و ماضی طاریت کی اعلیٰ ترین کیفیات سے مراد ہوتے ہیں۔

گوگ اجمالی طور پر اس طرح کی آیات قرآنی کا مفسر تو مجھ سمجھتے لیکن اس کی واقعی معنویت سمجھانے  
برائی لیکن یہی پھر اس جمالی معانی جو مجھ کے ساتھ یہ ایک سبلی مجرہ بھی ہے اس لئے ترقی کے بہ شمار  
مراسلے کے لینے کے باوجود آج تک سائنس کی طوط سے ایسی کوئی ایک بات بھی سامنے نہیں لائی  
جس سے قرآن کے بیان کو وہاں حقائق کی کمی بھی درجہ میں تردید یا نفی ہوتا ہو۔ دریں حاکم قرآن  
نے یہ باتیں آج سے چودہ سو سال پہلے کی تھیں جب کہ ان علوم کا کہیں تہ نہ تھا۔ قرآن کے اس  
اعجاز کی تائیدی مزید پڑھ جاتی ہے جب کہ یہ دیکھتے ہیں کہ قرآن نے ان حقائق کی نشاندہی بالحدود  
موسم و بکار نہیں کی، بلکہ جو حیرت انگیز پیرک، پند و موعظت اور انسان کو غفلت سے جوشے کی عالمی بنیادی  
دھرت کے ذیلی وہاں کی طرف متوجہ کرنا لیا ہے۔ ظاہر ہے اس پس منظر میں اسی قدر کافی ہے کہ ان  
کائناتی حقائق کے ضمن میں وہ بات کہہ دی جائے جس سے عوام ان اس آشت ناموں اور جو آسان کی کے  
ساتھ ان کی گرفت میں آسکتی ہو۔ اس سے متعلق باریک باتوں اور ان کی تفصیلات کا بیان اس  
بیان میں کچھ زیادہ بوجہ نہیں رکھتا ہے۔ خواص طور پر اس صورت میں جب کہ حضرت نبی اکرم ﷺ  
کی پشت اس مقصد کے لئے نہیں ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ فرض کیے اگر اس کی باکیاں اور  
اس کی تفصیلات بیان کی گوری جاتی تو اس دور کے انسان کے لئے اس کی چند ان افادیت یہی  
اس کا کوئی فائدہ تو اسی وقت ہوتا جب کہ لوگ ان ایچوں سے آشتا ہوتے اور ان کے پاس ان  
کی تحقیق و تفتیش کے وسائل موجود نہ ہوتے۔ ظاہر ہے کہ قرآن ان کے لوگوں کو یہ چیز حاصل نہ تھی، چنانچہ  
نے پہلی بار ان کے سامنے ان حقائق سے پردہ اٹھایا تھا، اب اگر سچے ہی وجہ میں ان کی تہ تفصیلات  
کو حل کر رکھ دی جاتی تو اس کا اثر ان کا تھا کہ اس وقت کا فانی جس کے لئے یہ چیزیں بالکل نئی  
اور انجلی تھیں ان کی تکمیل تک سے جو ہو کر وہ ان کا انکار تو کرنا ہی خود قرآن کی اصل دعوت سے اس  
کا تصور، بوجہ ان کی کچھ نسبت زیادہ مفید از امکانات نہ تھا۔ اسی وجہ سے قرآن نے ان حقائق کے ذیلی میں

ذکی صورت سے پہنچے کہ ان قرآن سے کرانے کی، روش پسند یہ نہیں تو اس پہلو کو کی نظر انداز  
کر دینے کے رویہ کو ہی قابل تعریف قرار نہیں دیا سکتا ہے۔ ہم ازلہ و تزلزل کے دیوانہ اسی جاوہ  
استدلال کے قائل ہیں، سائنس کی موافقت تلاش کرنے کی فرض سے ہم قرآنی آیات کی دورا کار  
تاویلیں ایجا کرنے کے قائل نہیں، نہ اسے پسند کرنے ہیں نہ خواہ مخواہ قرآنی الفاظ توڑ کر کہے  
ان کے ظاہری معنی معانی سے نکال کر ان کو نہتی تعبیرات کا جامہ پہنائیں، سائنس کے  
مغرضے جن کی مدت حیات کا کچھ تہ نہیں ان کے چکر میں قرآن کے ثابت شدہ حقائق میں  
توڑ مڑ کی کوشش کو ہم کسی صورت جائز قرار نہیں دے سکتے، عام انسانوں کے لئے قرآن  
حقائق کو قریب الفہم بنانے کے لئے ہم سائنس جوید کے اکتشافات سے فائدہ اٹھانے کو غلط  
تصور نہیں کرتے البتہ یہ چیز اسی وقت تک محدود قرار پاسکتی ہے جب کہ قرآن کی بالادستی قائم  
رہے اور اس کی ابدیت و حقانیت، ہر کوئی آج نہ آنے پائے۔

عصر حاضر میں قرآنی حقائق کی تہم تر شرح کے پہلو سے جاوہ اختلافی برقرار رہتے  
ہوئے جوید سائنسی تحقیقات سے جن لوگوں نے استفادہ کیا ہے ان میں نمایاں مثال علامہ رشید  
رضا مصری کی ہے جنہوں نے اپنی شاہکار تفسیر قرآن، التاویز میں اس پہلو سے خوب خوب و کج  
دی ہے، الباقی ائمہ کی میں یہ رنگ اور بھی نمایاں ہے جو تفسیر سے الگ کتبی صورت میں  
متعدد بار شائع ہو چکی ہے چنانچہ ایک مقام پر اس مسئلہ پر بحث کرنے کوئے فرماتے ہیں:  
قرآن نے کائنات کی پیدائش اور انسانی تاریخ کے سلسلے میں جو باتیں ہیں بتائی ہیں  
ان کے پیش اس کا اعجاز و پیلوں سے ہے۔ یہ ایک ایجابی مجرہ ہے اس لئے کہ اس سلسلے میں  
قرآن نے جو باتیں ہیں باقی قریب میں جوید سائنسی اکتشافات اور تازہ ترین باقی حقائق کے  
سامنے آنے سے پہلے واقف یہ ہے کہ ان کی معنویت صحیح طور پر سمجھی نہیں جاسکتی تھی نہ انہوں نے قرآن میں





اس کی اہمیت بھی اول انکار تھا۔ حقانیت کے کم نہیں ہے۔ مثال کے طور پر یہی بات کہ دنیا میں قوموں کا عروج و زوال ہوں ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے پچھستین اہول ہیں جن کے اُپٹانے اور زاپٹانے ہی سے کسی قوم کا عروج یا اس کا زوال وابستہ ہے۔ غلط تاریخ اور غلط مباحثات کی یہ وہ طلیعت بنتی ہیں جن کے بعض گوتھروں کہ انسان کی رسالت آج سیکڑوں سال کی بحث و محسوس اور مذہبی کاوشوں کی بربت منست ہے بلکہ

دامی حق دینی حقائق کی تیسرے شرح کے سلسلے میں، جسب کہ کار دعوت اسی حقیقت سے عمل ہے، اگر اس پہلو کو مدنظر رکھ سکے اور اس انداز سے اس کی تیسری ہونیوں کوں کے ذہنوں میں وہائی یا زیادہ بہتر طور پر تلمیحے گا اور انھیں اس اہم کی حقانیت کا قائل کرنے کے سلسلے میں اور مولوں کے ہاتھوں سے زیادہ کامیابی نصیب ہوگی، آج کے زمانے میں سائنس لوگوں کے گرد بیٹھے ہیں سربیت کئے ہوئے ہے پس آئی اپنی بات کو لوگوں سے اسی وقت منرا سکتا اور انھیں متاثر کر سکتا ہے جب کہ وہ ان سے انھیں کی زبان میں اور انھیں کی اصطلاحات میں بات کرنے کے قائل ہو۔ یہی وجہ ہے جو ہم دیکھتے ہیں کہ کار دعوت میں جن لوگوں نے اس پہلو کی رعایت ملحوظ رکھی ہے وہ دوسروں کے ہاتھوں سے اپنے مقصد میں زیادہ کامیاب ہیں، لوگ ان کی باتوں کو زیادہ قیصر سے سنتے اور بڑے پیمانے پر ان کا اثر قبول کرتے ہیں۔

لہذا غلط نمونہ: اونی اونی صفات ۲۰۰-۲۰۸ - مطبوعہ القرآن اسلامی.

## لا ماضہ پر نظر

گزشتہ صفحات میں دین کے ایک دامی کے لئے ہم نے جن تباہ فتنوں کی نشاندہی کی ہے، جن سے اچے کو راستہ کئے بغیر وہ کار دعوت کی انتہائی باہم نہیں دے سکتا، یہ گفتگو بالکل رسپے گی جب تک کہ اس میں ایک اور موضوع کا اضافہ نہ کیا جائے اور وہ ہے ثقافت و تہذیبی حالات ماضیہ پر نظر اور اچے کر دینی کے حالات و واقعات سے واقفیت۔ دامی اگر دینی علوم و آراء کو اثرات ماضیہ سے فقیرانہ و غیرہ سے واقفیت بہر پہنچائے، اور اب، اہستہ اور تدریج پر بھی اس کی نظر موڑ جائے، سماجی علوم پر بھی اس کی دسترس ہو جائے اور سائنسی علوم سے بھی وہ ایک کو مزینا سببست پیدا کرے، بلکہ اس سبب کے باوجود، اگر اس کی موجودہ دنیا کے حالات، پر نظر نہ پڑے جس میں کہ وہ سائنس نے رہا ہے اور جس سے اس کا متبع شام واسطہ ہے، تو وہ ہرگز ایک کامیاب دامی کی حیثیت سے اپنے واقفیت نہیں کوں کرنے کے قابل نہیں ہو سکتا، پس دامی کے لئے ناگزیر ہے کہ دنیا کے حالات پر اس کی نظر موڑ آج کی دنیا بہرگز ان افکار و نظریات کی حکمرانی ہے کہ کوئے خواہی اور کوئے رجحانات ہیں جو اس کے اندر کلرز فواریں ہیں۔ کن مختلف و قوتوں کی اس کے اندر اندر نشیں ہے کہ کسی کی بھی تحریکات نہیں

نہاد ہوا، ابی کتاب کی ایک جماعت کے پاس  
 ہوگا تو سب سے تم آئیں جس چیز کی طرف بلا گے  
 وہ اس بات کی گواہی کر اللہ کے سوا کوئی معبود  
 اب اگر وہ اس بات کو مان لیتے ہیں تو انھیں  
 بتا کر اللہ نے ان پر روزانہ راست  
 اور دن میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس  
 حسب وہ اسے بھی مان لیں تو انھیں بتاؤ  
 کہ اللہ نے ان پر ہر مکروہ فرض کی ہے جو ان  
 کے املازوں سے مل جائے گی اور ان  
 کے خراجوں پر تقسیم کی جائے گی  
 (متفق علیہ)

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر حضرت ساد کا واسطہ ہو جسوں، بی بیوں یا ای طرح کے  
 کسی دوسرے گروہ سے ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انھیں کسی اور طریقے سے مخاطب کرنے کے  
 لئے آپ کو تاکید کرتے اور دعوت کی ترتیب ان کے بتیں اس کے بجائے بھلی ہوتی ہوتی۔  
 اس پس نظر میں ڈالنے کے لئے ضروری ہے کہ درج ذیل موضوعات پر اس کا مطالعہ اور  
 ان سے متعلق مسائل و مسائل پر اس کی نظر ہو:

۱۔ عالم اسلام کے حالات: اسے بھی طرح پر پڑنا چاہئے کہ عالم  
 اسلام کے جو زبانی، اقتصادی اور سیاسی حالات کیا ہیں؟ اور ان اعتبارات سے اس کی آبادی کتنی  
 مختلف ملکوں میں بٹی ہوئی ہے؟ کتنے تیسروں کو انکار اس کی صفوں میں اتحاد پیدا ہو سکتا اور وہ قریبی  
 کی لاد ہوگا عزت ہو سکتا ہے۔ نیز اسے معاشی، سیاسی اور دوسری سطح پر ایک لڑی ہیں بروئے  
 کی کیا صورتیں ہو سکتی ہیں؟ ظاہر ہے یہ خواب اس وقت شرمندہ تعبیر ہو سکتا ہے جب کہ اس کے

جو اس کے اندر کام کر رہی ہیں۔ نیز یہ کہ دنیا کے مختلف خطوں میں بسنے والے انسانوں کے کیا مسائل ہیں  
 اور وہ کہہ سہا سب اور کتنے مشکلات سے دوچار ہیں ان سب باتوں سے دین کے ایک طے کی کا واقف  
 ہونا ضروری ہے۔ خاص طور پر عالم اسلام کے حالات اس کی نظر اور بھی گہری ہونی چاہئے  
 جس کا دائرہ اکثر سے کے رابطہ دنیا تک وسیع ہے۔ اس کے کیا مسائل ہیں اور وہ کہہ سہا  
 اور کتنے پریشانیوں سے دوچار ہے۔ نیز اگر اس کے بروئے میں کچھ خوشی اور شادیانی کے پہلو ہیں تو وہ  
 کیا ہیں؟ وہ سرچھیے کیا ہیں جو اس کے لئے قوت کا سامان فراہم کر سکتے ہیں اور وہ کہہ سہا  
 ہیں جو اس کے کمزوریوں کو مٹانے کا موقعہ ملتا ہے۔ اس کے بعد عالمی سطح پر کس نظر نظر کے  
 اپنا وطن اور اس کے اچھے گروہ پیش کے حالات ہیں کہ لوگ وہاں مقامی سطح پر کس نظر نظر کے  
 حال ہیں اور کتنے رجحانات و میلانات کو ان کے درمیان قبول عام حاصل ہے۔ انھیں کتنے مشاغل  
 کا سامنا ہے اور وہ مسائل کی کسی بھنور میں پھنسے ہوئے ہیں نیز یہ قوم و انکار کی وہ کونسی دنیا ہے  
 جس کے سامنے تلخ و اپنی صحیح و نام کر رہے ہیں۔

دینی اچھے طریقہ و نصی سے کامیابی کے ساتھ کبھی عہدہ برائیں ہو سکتا ہے۔ یکساں  
 خوب پیشہ بہرہ جوہر کوئی دعوت کا قائل بننا ہے، وہ کس نظر نظر کے حامل ہیں اور ان  
 کے رجحانات و میلانات کیا ہیں۔ اس واقعیت کے بعد ہی وہ یہ فیصلہ کرنے میں کامیاب ہو سکتے  
 چک کر سنا ناز سے ان کے سامنے اپنی بات کہنی چاہئے، دعوت کی ترتیب کیا ہو کس چیز کو ان  
 کے سامنے پہلے لایا جائے اور کونسی چیز ہے جو ان سے زائد نہیں کہنے کی ہے۔ خبیہ وہ خیرہ۔  
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو کہیں بھیجے تو بنے جن باتوں کی نصیحت کی تھی  
 اس میں میں مخاطب کے احوال کی حیثیت ملحوظ رکھنے کے اس احوال کی بہترین و مکملی نظراتی  
 ہے۔ آپ نے فرمایا:

خلافت سازشوں کے جال بھیلانے میں ان کے فرماکتے کیا ہیں، دماغی کے لئے ان چیزوں کا مطالعہ اژدہا ضروری ہے۔ دراصل یہ شخص جس کی آگ میں جل رہا ہے وہی ہیں، عالم اسلام اور اس کے وسائل پر چلپائی ہوئی نظروں سے دیکھتی ہیں، اسلام کی مضبوطی سے یہ خوف محسوس کرتی ہیں، اور یہ جہنمی ہیں کہ طرح عالم اسلام پر اپنے پیچھے گاڑیں وغیرہ، عالم اسلام کے خلافت ان کی اس جنگ میں ان کے وسائل کیا ہیں؟ سیاسی جنگ، اقتصادی جنگ اور سب سے بڑھ کر کوئی لینڈ اس کی ملنے کے ڈھنگ اور اس کے آلات و وسائل، بشپریاں، ان کی زبردست تعلیم اور ان کا فانی خطرہ اور کامیابی کے بڑھتے ہوئے امکانات، عالم اسلام پر عیسائیت کی لینڈ، افریقہ کے اندر اسلام اور عیسائیت کی کش مکش۔ سب سے بڑے اسلامی ملک انڈونیشیا کو عیسائی مملکت میں تبدیل کرنے کے منصوبے، اسی طرح عالم عرب کے مختلف خطوں کو عیسائی اکثریت میں تبدیل کرنے کی کوشش اور پاکستان کی صورت میں ہینٹریپ بل ہل کر اپنے منصوبے کو روپیہ مل لانے کی سعی۔ ان مقاصد کے حصول کی خاطر شینڈیلوں اور استعماری طاقتوں کا باہمی تعاون، یہاں تک کہ رشتہ پرور اور نشانہ کی قوتوں کا گھٹھ چوڑ قوت آستانوں، اس کے مقاصد اور اس کے وسائل، اسلامی ورثہ کو زندہ کرنے اور ان کا علمی مینار اور ان کی قدر و قیمت کا تعین، انصاف پسند مشرقیین اور وہ جن کا مشیوعہ یا مسلمان اور عالم اسلام پر چلے رہا ہے، استعماری ملک کی زیرِ اُستانی اور عالم عرب، اس کے اثرات و مشرقیین کے خلاف اداران کے خود بھی یہی صورت، وغیرہ دیکھ سکیں۔

انٹر کی عمل: بنی اہم پرین (Tendency) تعاون کی دوسری شکلوں، ثقافتی، اجتماعی اور اداروں پر انٹر کی ملکوں کی طرح پیچھے ملے تعلیمی اور تہذیبی خواہ و فوری راہ سے۔ غیر انٹر کی ممالک کی نسبت سے اندرون ملک کام کرنے والی انٹر کی تنظیموں اور جاعتوں کو سرِ بار قرار دینے، ان کی کوئی

اندرونی اور کوئی خارجی لحاظ سے پورے طور پر جوہر آگئی پیدا ہو چکی ہو اور پوری اسلامی دنیا اپنے کو مستحق اجتماعیت کے شیرازہ میں کئے گئے کے لئے آمادہ ہو۔

اسلامی صف بندی: 'اسلامی ہلالک' اور اتحاد اسلامی جیسے موضوعات پر بھی اسے کچھ دیکھنے کی پوزیشن میں ضرور ہونا چاہیے۔ اس کے بعد یہی درست تر دائرے میں اسلامی خلافت، کے حصول کی بات آگئے پوچھ سکتی ہے جب کہ آج ہر طرف سے اس کے حق میں آوازیں بلند ہو رہی ہیں، جب تک چھٹی چھٹی مسلم حکومتوں کی جگہ جو عالم طور پر دفنی جزائری اور اسلامی دنیا دونوں پر قائم ہیں، ہوا عالم اسلام خلافت کے جھنڈے تلے متحد ہو گا اس وقت تک اس امر کا جواز ہو گا۔ اور وہ مسلمان کی بغیر سے نکلنے میں کسی صورت کا مایاب نہ ہو سکے گی۔

ظلمات، بقرہ، ایڈیشن، عیسیٰ، سموریت، یونین، مشرقی یورپ، اہل بانی، یوگو سلاویہ، چین اور ہندوستان جیسے ممالک میں مسلمانوں کے حالات اور ان کے مسائل سے واقفیت۔ جن میں کہیں تو وہ اقلیت (minority) میں ہیں۔ اور دوسری جگہوں پر اگرچہ انھیں غالب اکثریت کی پوزیشن حاصل ہے لیکن حکومت کے جانبدارانہ رویے اور عالمی سطح پر دشمن اسلام طاقتوں کی سرپرستی میں انھیں صواب کی بجائی میں پسپا اور ظلم و ستم کے پیمانہ توڑ سے جا رہے ہیں۔

۲۔ دشمن اسلام طاقتوں کی صورت حال: تین خطوں کا تعین ہیں: عالمی بیورویت، عالم حبلیت اور بین الاقوامی انٹر کیسٹ، آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ ان کے جیسے جیسے اختلافات ہوں، انھیں کچھ اوپر نشیں باہر کر دیکھا جاتی رہتی ہوں لیکن مسلمانوں اور عالم اسلام کی نسبت سے یہ سب یک زبان میں اونٹنی شمار اس سنگ و دیو میں گئی رہتی ہیں کہ کس طرح اسے چرے کے ٹکڑیاں اور اسے رخیوں سے ٹھنڈا کئے گئے ہیں۔

اپنے پیش نظر مقصد کو روک دیکھ لانے کے لئے وہ کتنے وسائل و ذرائع سے کام لیتی ہیں اور ہر ایک



سازشوں اور ریشہ و رانیوں کو کوئی آئیچہ نہ لے سکے۔ اَللّٰھُمَّ اشْغِلِ الْغَافِلِیْنَ بِاَنْظَالِہِیْمِ وَ  
اٰخِرُجِنَا مِنْ بَیْنِہُمْ سَالِمِیْنَ

### مذہب سب کی صورت حال

یہودیت، اس کی نمائندہ تورات جس کے اصل چہرے کے لوانسانی تحریفیات نے دفن کر  
رکھا ہے، نیز تاملو جے پرکھ کو کوئی کے روٹھے کھڑے ہو جائیں۔ انوایم پرکے تئیں ان کا تقہر نظر اداں کے  
ساتھ برتاؤ کی نوعیت۔ صہیونی تحریک اور اسرائیل کا قیام جو دراصل اسی تقہر نظر کی رو نمائی اور اسی تصور  
کی کوئی جھلک ہے۔

مسیحائیت، اس کے مختلف فرغے اور ایک کے علیحدہ چہرے۔ ان کے مابین پائی جانے والی  
آپسی آویزشیں اکثر کش۔ پھر آپس میں ان کی ایک دوسرے سے قریب ہونے کی کوششیں یہودیت  
کے ساتھ ان کا گٹھ جوڑ اور اس کے لئے مسلسل اور یکم جدوجہد و جنگیں (Vatican) کا  
معاہدہ جس کے تحت یہودیوں کو حضرت یحییٰ کے خون سے بری قرار دیا گیا۔ اسی طرح مسلمانوں اور  
عیسائیوں کو ایک دوسرے سے قریب کرنے کی کوششیں جیسے مسلمانوں کا تہذیبی نام سے مانجا تاؤ  
اس کی حقیقت اور اس کی واقعی قدر و قیمت۔

مشرقی یہید کے ملکوں کے بڑے بڑے مذاہب مثلاً نہودیت، اس کے عقائد اور اس میں  
پلے جانے والے بے شمار فزوق کی تفصیل، مسلمانوں کے تئیں ان کا دوسرا اور وہ بڑا تاؤ جیسے یہ روا  
رکھتے ہیں۔

بہصمت، مشرقی یہید کے ملکوں میں اس کا پھیلاؤ اور اس کا حلقہ اثر نیز اس مذہب  
کے مانتے والوں اور اس کے پیروں کی زندگیوں پر اس کے ترتیب ہونے والے اثرات قتل و قتل وغیرہ

رہائی اور انھیں اخلاقی تائید و حمایت دینے کے ذریعہ۔ نیز ان کے علاوہ دیگر مختلف تاہیز

تخفید اور زیر زمین کام کرنے والی قاتلیوں، ماسونیٹ اور اس کی مختلف شاخیں۔ اس کے  
خطرات اور اس کے پُر فریب انداز ہمارے کان اور اور دوسرے طبقے میں اس کے بڑھتے ہوئے اثرات،  
روٹی کلبس وغیرہ۔

داخلی جنگ، مغربی ایجنٹیوں اور مشرب کے ذہنی غلاموں کے ذریعہ۔ اسی طرح ہم بحال  
تعلیمی اور جاتوں کے ذریعہ جن میں کوئی اپنے کو بول پائی کا نام دیتی ہے تو دوسری اپنے کو بائیں بازو  
کے نام سے یا ایک جانا پسند کرتی ہے۔ دائرہ اسلام سے خارج اس کی پیٹھ میں پھر گھونپنے والے فزوق  
اور جاتوں کی پرورش و پرداخت اور انھیں زیادہ سے زیادہ و فظم اور مضبوط بنانے کی کوششیں مثال  
کے طور پر یہائیت اور قادیانیت وغیرہ جب کہ اس مقصد کے حصول میں انھیں بسا اوقات ملک  
کے اتحاد و دھوکائیوں کی تائید و حمایت بھی حاصل ہوتی ہے۔ وغیرہ وغیرہ  
اس نظام پر دو باتوں کا پیش نظر رکھنا بھی ضروری ہے۔

۱۔ اقل کیہدائی شخص اس لام فائزوں اور ان کے پیش نظر مضبوطی کو نہ تو بالکل بالکا بیابانے  
ندان کی خزانہ کی سے گھر کر کر لے پاتے ہاڈال بالکل ڈھیلے کر لے جائیں۔ ان کو بالکل نرور اور بے حال چھوٹا  
بھی غلط ہے اور یہاں تک جی ماننا سب کو فظ و بول کی تصویر بن کر ان کے سامنے بالکل چھٹاڑی کی جگہ۔

۲۔ دوہرہ کرکٹیں اسلام طاقتیں آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ جس طرح دست گیریاں  
اور بدترین کم کی آویزشیں کا شکار ہیں، کمال، ناش و منہدی کے ساتھ اس کا جو پور فائدہ اٹھانے

کی ضرورت ہے۔ ایسے کسی بھی موقعہ کو کسی صورت ہاتھ سے نہیں جانے دینا چاہیے۔ مثال  
کے طور پر روس اور چین کی آویزشیں اور کشمکش۔ جیسا کہ ہمارے پیش رو بزرگوں کا طرز عملی ہا ہے۔ جو  
کہا کرتے تھے کہ، خدا یا ظالموں کو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ الجھائے رکھو اور ہم پر ان کی

سوشلزم: اس کے مختلف مکاتب فکر آپس میں سان کے ایک دوسرے سے اختلافات۔ سوشلزم کی مختلف تعبیرات اور ان کے نوع بہ نوع فقہانے نظریے اور ان کے مابین قدر مشترک۔ سوشلزم اور اشتراکیت کا فرق۔ مذہب اور مذہبی اقتدار کے تئیں سوشلزم کا رویہ۔ بعض یورپی ملکوں میں عیسائی سوشلسٹ پارٹیوں کا قیام ان کی موجودیت اور اس کے اسباب و محرکات۔

جمہوریت: اس کا مفہوم اور اس کی بے شمار شاخیں۔ اشتراکیت، سرمایہ داری اور سوشلزم ان میں سے ہر ایک کے علمبرداروں کی طرف سے جمہوریت کے دعویدار ہونے کی حقیقت اور ان کے دعووں کی اصلیت۔ جمہوریت کے رویے عمل آئے کی مختلف شکلیں اور اس کے مختلف فقہانے نظریہ موجودہ دنیا میں جمہوریت کو درپیش مسائل، ان کا تجزیہ اور ان کے حل کی تدابیر۔

کریڈٹ سسٹم: اس کا مفہوم اور اس کی مختلف اقسام ایک خاص طبقے کی کریڈٹ سسٹم ایک پابائی کی کریڈٹ سسٹم، ملک کے لوگوں کی کریڈٹ سسٹم، فائرم اور انڈسٹری ازم کے تجارت موجودہ دنیا میں کریڈٹ سسٹم اس کی صورت حال، اس کے مسائل اور ان سے عہدہ رآہونے کے امکانی وسائل وغیرہ

ان مختلف سیاسی مسائل کے تئیں اسلام کا نقطہ نظر، اسلام کا عملی نقطہ زندگی۔ ممکنہ مسائل سے اسلام کی عملی مناسبت، کسی ایک جز سے موافقت تو ان کے بیشتر اجزاء سے اس کا جوہری اختلاف، اسلام کی راہ کا اپنے مقاصد اور ان کے حصول کے ذرائع ہر ایک میں ان سے بالکل الگ ہونا، بنا بریں مذکورہ مسائل میں سے کسی کے ساتھ اسلام کا جوہر لگانا، اسلام کے ساتھ اس سے بڑھ کر کسی بے انصافی کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ امت مسلمہ کے پاس قرآن و سنت اور ان کی تشریح و توجہ کی کا جو عظیم سرمایہ ہے اس کے پیش نظر وہ براہِ راست یا الٹے سادے ہوئے مختلف انداز کے بنیاد ہے۔ امت پر ہمارے دلائل کے ہونے مسائل کے حلوں (Solutions) کو کھوپنا

مختلف سیاسی نظریات ۱۔ اشتراکیت، سرمایہ داری، سوشلزم، جمہوریت، کریڈٹ سسٹم، ان کے مختلف اسکول اور ان کے لائحہ عمل اور طریقہ کار کا ایک دوسرے سے اختلاف۔

مثال کے طور پر پاکستانی نظریہ اشتراکیت جسے روس میں لینن اور اس کے مابینوں نے علمی ہمارے پیادہ اور اس اشتراکی طریقہ کار سے بہت کچھ مختلف ہے جسے نازے سنگ نے بھی اپنا یا بلکہ خود روس کے اندر مثالین سے لے کر خرقہ حقیف اور آگے برزنیف تک اس نظریہ کے علمبردار ہمارے پیادے بہتے رہے ہیں اور ہر ایک کا طرز عمل اپنے پیش رو کے کافی حد تک مختلف رہا ہے۔ یہ حقیقت اس پرستراو ہے کہ اشتراکیت کا خیالی فلسفہ کبھی شریعتہ تبعیہ نہ ہو سکا کہ اس سے طبعانی کشش کا یکسر خاتمہ ہو جائے گا، ذرائع دولت میں سب لوگ برابر کے شریک ہوں گے پورے سماج کی کلاسی باہمی تعاون کا اسپرٹ سے چلنے کی اور ریاست کے پچھلے سے مسائل کو پیش کے لئے نجات مل جائے گی۔ وغیرہ وغیرہ

اشتراکیت مغربی یورپ کے مختلف ممالک میں: اس کے بہت سے علمبرداروں کا کسی فلسفہ کی بہت سی بنیادی وضاحت سے الگ شراطیجی کشش کے تصور سے ان حضرات کا اظہار ہوا، مذہب کے تئیں اشتراکیت کا رویہ خاص طور پر اسلام کے تئیں اس کا طرز عمل، اخلاقی اقتدار کے سلسلے میں اس کا نقطہ نظر، اور بنیادی انسانی آزادیوں کے تئیں اس کا رویہ۔

موجودہ سرمایہ داری جس کے عدم خیال اب اپنے ابتدائی ادوار سے بہت کچھ مختلف ہیں، امریکہ، یورپ کے بیشتر ممالک اور جاپان میں سرمایہ دارانہ نظام کی صورت حال۔ موجودہ سرمایہ داری کے رجحانات اور مذہب اور مذہبی اقتدار کے تئیں اس کا رویہ۔ سرمایہ داری: بے مروتی و انحراف کی علمبردار۔ یورپ کے بعض ممالک میں جمہوری عیسائی پارٹیوں کے قیام کی خصوصیت، اس کے حوال اور محرکات وغیرہ۔



ہیں۔ رسالت الہیہ کا مفہوم اس اسلامی لوگوں، انھیں زیادہ سے زیادہ موثر بنانے کی کوشش اور ان کے دائرہ اثر کو وسیع کرنے کا نام۔

دعوت دین کے کام میں لگی ہوئی شخصیات اور اس سلسلے کے اہم ترین افراد، دعوت دین کے کام کو موثر بنانے اور اسے آگے بڑھانے پر اس مقصد کے لئے انفرادی یا کراسے کی بابت پہلی عالمی کانفرنس اس کی قرار دی گئی اور اس میں پیش کیے گئے تجاویز اور مشورے وغیرہ

اسلامی کالج اور یونیورسٹیوں پر دیگر اسلامی اداروں کی اہمیت اور ان کے فرائض میں اضافہ اور اسلامی امور و مسائل (الثقوات الاسلامیہ) سے متعلق وزارتوں کا رول اس میں منتظر میں عالم اسلام سے باہر کی دنیا کی دعوت اسلامی کی مدد کا کار، ایسا اور طریقہ، نیز غیر چار اور ایچ پی، اسلامی مرکز، اسلامی تنظیمات، طلبہ تنظیمیں، اسلامی مدارس، ان تنظیمات اور اداروں کے درمیان اتالیقیں اور تعاون و ہم آہنگی کی اہمیت، ان کے پیش نظر شخص اسلام طاقتوں کی سازشوں اور ان کی دیکھاویوں سے بچنا اور بچنے کی ضرورت، اس باب میں عالم اسلام کا خصوصی تعاون، مادی اور اخلاقی ہر ممکن طریق سے نیز اس سیاحت میں ادیب اور محقق کا اہم ترین کردار۔

جامعہ انور، رابطہ عالم اسلامی، نیران کے علاوہ دیگر اسلامی تنظیمات اور اداروں کا رول دعوت اسلامی کے فروغ اور باب دعوت کے ساتھ ہمہ جہتی تعاون کے ذیلی میں مسلم حکومتوں کو آگاہی کی کل سیاست کے چکر میں وہ ان تنظیمات اور ان اداروں کی سرگرمیوں میں کمی قسم کی دخل اندازی سے قنصل رہیں، اور انھیں پوری آزادی کے ساتھ کام کرنے کا موقع دیں۔

وہ سب سے بڑا جرم جس کا اس کے تین تصور کیا جاسکتا ہے۔ مسائل کا حل صرف اسلام کے پاس ہے۔ اور اس باب میں وہ کمی قسم کی ممانعت کو ایسے کرنے کے لئے تیار نہیں۔

### اسلامی تحریکات کی صورت حال

ان میں کچھ تحریکات تو وہ ہیں جن کا دائرہ اپنے اپنے ملکوں تک محدود ہے دوسری وہ ہیں جنہوں نے اپنے لئے عالمی دائرے کا انتخاب کیا ہے پھر بعض تحریکات وہ ہیں جنہوں نے اپنا اسلام کے سلسلے میں دین کے صرف چند اجزاء کا انتخاب کیا ہے اور کچھ ہیں جن کی دعوت ہمگیر ہے اور اور جو دنیا کی ہر گوشے میں تبدیلی و انقلاب کی علمبردار ہیں۔

عالم اسلام میں ان تحریکات میں اہم ترین تحریک ہے، جماعت اسلامی پاکستان اور جماعت اسلامی ہند ہیں۔ اسی طرح انڈونیشیا میں مائٹنی پارٹی اور ترکی میں کام کرنے والی اسلامی تحریک تحریک آزادی فلسطین جس کا خاص دائرہ اثر فلسطین کے ارد گرد ہے، نیز ایران اسلامیوں جس کا دائرہ صرے آگے اب پورے عالم عرب تک وسیع ہو چکا ہے مصر خاص کی اسلامی تحریکات میں یہ سب سے اہم اور بڑی تحریک ہے۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ نہ صرف کچھ ملکوں بلکہ بین الاقوامی سطح پر اس کے اثرات محسوس کئے جا رہے ہیں۔

عالم اسلام میں دعوت اسلامی کی صورت حال: اس کے سلسلے میں کام کرنے والی تنظیمیں اور ادارے ان کی سرگرمیاں اور ان کے وسائل و ذرائع، مساجد، ان کا پیغام اور ان کے نظام میں پائی جانے والی خامیوں کی نشاندہی، اصلاح کی صورت میں دعوت اسلامی کے سیاق میں ان کے متوقع رول کا جائزہ اور اس کا تجزیہ کیا اس پر منظر میں وہ کیا اہم خدمات انجام دے سکتی



اسلام ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اس کا غیر اسلام کی سرزمین ہی میں بننا برا اور ایسی سرزمین سے وہاں بننے پر پزیر نہ نکالنے میں کامیاب ہوا۔

دوسرا فرقہ بھی دائرہ اسلام سے خارج اور بالکل گمراہ ہے جو قائم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک نئی عزت کا دعوہ دیا رہے۔ البتہ یہ سلسل اس کو شخص میں نگار تھا ہے کہ اپنے کو اسلام اور مسلمان امت سے جوڑے رکھے، اور اسے پتہ و راست میں شامل سمجھا جاتا رہے۔ البتہ یہاں ہوں یا قایمان ایک بات میں دونوں کا اتفاق ہے ڈکٹرن اسلام طاقتوں سے یہ برابر ملے رہتے ہیں، اور ان سے ان کا گھڑ پوز مسلسل قائم رہتا ہے۔

### اپنے قومی ماحول پر نظر

دینی حق کے خلاف میں یہ بات بھی شامل ہے کہ اس کی اپنی قسری ماحول پر نظر ہو۔ وہ اس کے حالات، اس کے جمالیات، پہلانات اور اس کی پسینا پند کے معیارات کو خوب اچھی طرح جانتا ہو۔ وہ اس ماحول کے مسائل اور وہاں کے لوگوں کی نفسیات کی پوری طرح سمجھتا ہو اور پوری گہرائی میں ان کو لڑکا کا تجربہ کر سکے، اسی صورت میں وہ اس قابل ہو سکے گا کہ ان کے سامنے اپنی بات کو مؤثر طور پر رکھے اور ان کے دل کے دیوچوں کو اس کے لئے کھلا دے۔ اسی سے یہ بات نکلتی ہے کہ اس کی زبان سے بھی اچھی طرح واقف ہونا چاہیے کہ اس کے بیروہاں سے گفتگو کرنے اور انھیں اپنی بات سمجھانے کے قابل نہیں ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے جو اللہ نے ہر رسول کو اس کی قوم کی زبان میں بھیجا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ  
تِلْكَ آيَاتُ الْكُتُبِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (البقرہ-۱۲۱)

### مخالف اسلام قوتیں

اس سے ہماری مراد وہ تصورات و نظریات اور ان کی علمبردار قوتیں نہیں جو آج عالم اسلام میں براہ راست اسلام سے متصادم ہیں اور اس طرح عالم اسلام کی جڑوں پر تیشہ چلاتے والی ہیں۔ مثال کے طور پر اگر کسی نقطہ نظر کی حامل قوتیں جہیں عام طور پر پائپس بازو کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ خاص مادہ پرست تا تصور حیات کی علمبردار ہیں اور اشتراکی بلک کی قوتوں ہیں۔ زندگی میں آزاد روی کی قائل ہیں نقطہ نظر کی حامل طاقتیں اور جماعتیں جو سرمایہ دارانہ مغربی بلک سے تعلق رکھنے والی ہیں، عالم اسلام میں ان کی نمائندگی کرنے والے بہت سے اہل علم اور مصنفین اچھے اور ذرا شور مچا رہے ہیں۔ مستحق کتابوں کے علاوہ بہت سے اخبارات و رسائل اس نقطہ نظر کے فروغ کے لئے کام کر رہے ہیں۔ مگر نقطہ کار یہ تھا کہ ابھی پوری طرح اٹکا زدہ اور اسلام کے لئے تمنا کی وحشیت رکھتا ہے۔

توسیت کی علمبردار قوتیں اور جماعتیں عرب توسیت، ایرانی اور تورانی توسیت وغیرہ زندگی کا نقطہ نظر کو بھی ملھانے اور بے دینی پر مبنی ہے جس کا کہنا ہے کہ مذہب انسان کی برائیت زنگی کا حامل ہے دنیا کے معاملات سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہونا چاہیے۔

آست کی مصلحتوں سے پیدا ہونے والے بعض ذقوں کی صورت حال جو اسلام پر کلہا چلنے والے ہیں!

جن میں سب سے بڑا اور زہلیاں قتلہ سازیت اور قادیانیت کا ہے۔

جہاں تک ازل الازل کا تعلق ہے تو یہ ایک بالکل نیا دین ہے جس کا اسلام سے دور کی گئی واسطہ نہیں، اس کے علمبرداروں نے بھی بھی اس کا دعویٰ نہیں کیا کہ کسی بھی جہت سے اس کا تعلق

ماضی کی تاریخ اور ماضی کے حالات و واقعات کے مقابلے میں دماغ کے لئے یہ نتائج سامنے کے واقعات زیادہ عمل اور حسب موقوف ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ پورا معاملہ لوگوں کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ اپنے مانتے پر اپنی بوجھلے بغیر لوگ انہیں اپنی نگاہوں کے سامنے آواز محسوس کرتے ہیں جس سے بات کا آسانی سے سمجھ میں آتی اور مخاطب کے دل و دماغ میں اس کے گھر کرنے کے امکانات پیش آ رہی ہوتے ہیں۔

اپنے زمانے اور اپنے گرد و پیش کے حالات و واقعات سے واقفیت کے ضمن میں انسان ذرائع معلومات کے علاوہ ایک دوسرا ذریعہ حواس میں سب سے آسان اور غالباً ان سب سے زیادہ مؤثر ہے۔ وہ ہے اپنے بڑوں سے ملقات ان کی محبت میں رہنا ان کے ساتھ ٹھہرا بیٹھنا ان کی باتیں سننا اور ان کی محبت میں زیادہ سے زیادہ وقت گزارنے کی کوشش کرنا۔ اس مقصد کے لئے اگر عقلی طاقت بھی براداشت کرنی چاہئے تو بھی غمزدہ پٹائی کے ساتھ لا کر لایا جائے۔ اس لئے کہ معلومات میں جو کہ راولی اور مزاج میں جو بختگی ان حضرات کے ساتھ رہنے اور ان کی محبت کا بغیر اٹھانے سے پیدا ہوتی ہے کسی دوسری صورت سے اس کا حصول ممکن نہیں بنایا جاسکتا ہے جو گذشتہ ادوار میں ہمارے علمائے اُمت کے ہاں یہ اس چیز کا ثروت سے طین تھا۔ اپنی ملی پائیں بھلے کی خاطر وہ دروازے مقامات کا سفر کرتے اور اس کی مشقتوں کو خود بخود ہی اٹھ کر نہ تھے۔ یہ تمام مثالیں تدریسی لوگوں کی دینی تعلیم کے لئے اسی راہ میں اپنی رنگ کا بڑا حصہ گزارنا چاہیے۔ اسی طرح کہ تحقیقی پائیں جس کی محسوس کے اندر ہوگی، اسے اپنے سے بڑوں کی تلاش ہوگی اور اس راہ کی ہر جزئیات کو وہ حق راستہ نشور کرتے ہوئے اپنی تالیف و تالیف کے ساتھ ایک کر کے لئے آگاہ ہوگا خوش نصیب ہیں وہ جنہیں حق تعالیٰ کی طرف سے اس کی توفیق عطا ہو۔

اسی طرح بین الاقوامی زبانوں میں سے چند ایک در تمام ایک زبان سے ملتی ہیں۔ اس کو سب حال واقف ہونا چاہیے اس لئے کہ کراچ ہر جگہ اور ہر خطہ زمین پر ان زبانوں کے بولنے اور سمجھنے والے پیدا ہو گئے ہیں۔ دنیا کے بہت سے علاقوں میں انھوں نے مقامی زبان کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔ اور رابطے کی زبان (Common Language) کی حیثیت سے تو کافی وسیع قطع ارضی پر ان کا پٹن ہے۔

گر رویشی کے حالات پر نظر کے باب میں یہ چند نمونے موزنی باتیں تھیں جن کی ہم نے تشابہ کی کیفیت اس موضوع سے متعلق معلومات کافی کی صورت کتابوں ہی سے حاصل نہیں ہو سکتیں۔ مزاح باب میں صرف کتابوں پر انحصار کی روش کچھ زیادہ مناسب ہی ہے۔ اس لئے کہ اس کا تعلق رنگ کے تیز و خفہ سے ہے جس کی منزل ہر نئے دن بدلتی رہتی ہے اور جس کے مفہم ہر لمحہ کو بڑھتے ہوئے ہیں۔ موت کتابوں پر انحصار کرتے ہوئے اخبارات و رسائل اور دیگر ٹیلی ویژن نشریات وغیرہ سے بھی اس سلسلے میں کافی مدد مل سکتی ہے۔ یہاں غیر موزنی روزمرہ کے واقعات سے متعلق مثال ہونے والی ان معلومات سے اپنی دعوت کے سیاق میں بڑا مواد فراہم کر سکتا اور اسے اپنے مقصد کے لئے کافی بہتر طریقہ پر استعمال کر سکتا ہے۔

مناسب ہوگا کہ دماغی اس مقصد کے لئے ایک الگ جڑ اور نوٹ بک بنائے جس میں روزمرہ کے واقعات میں سے اہم اور خاص چیزوں کو نوٹ کر لیا جائے۔ اس طرح ایک ترتیب کے ساتھ اس کے پاس چیزیں آگئی ہوتی ہیں گی جو بعد میں اس کے لئے ایک قیمتی مواد بن جائیں گی جنہیں وہ حسب ضرورت مختلف مقاصد پر استعمال کر سکتا گا۔ روزمرہ کے واقعات کو عالم پر لوگ اہمیت نہیں دیتے حالانکہ کراچی کا یہی واقعہ غریبی کا تاریخ بن جاتا ہے جس کے مطالعہ کے لئے لوگ جائیں لپاتے۔ او اس کے ایک ایک جز کو ترتیب و تحلیل کی خاطر دیکھنے کے لئے پورے ہو جاتے ہیں۔